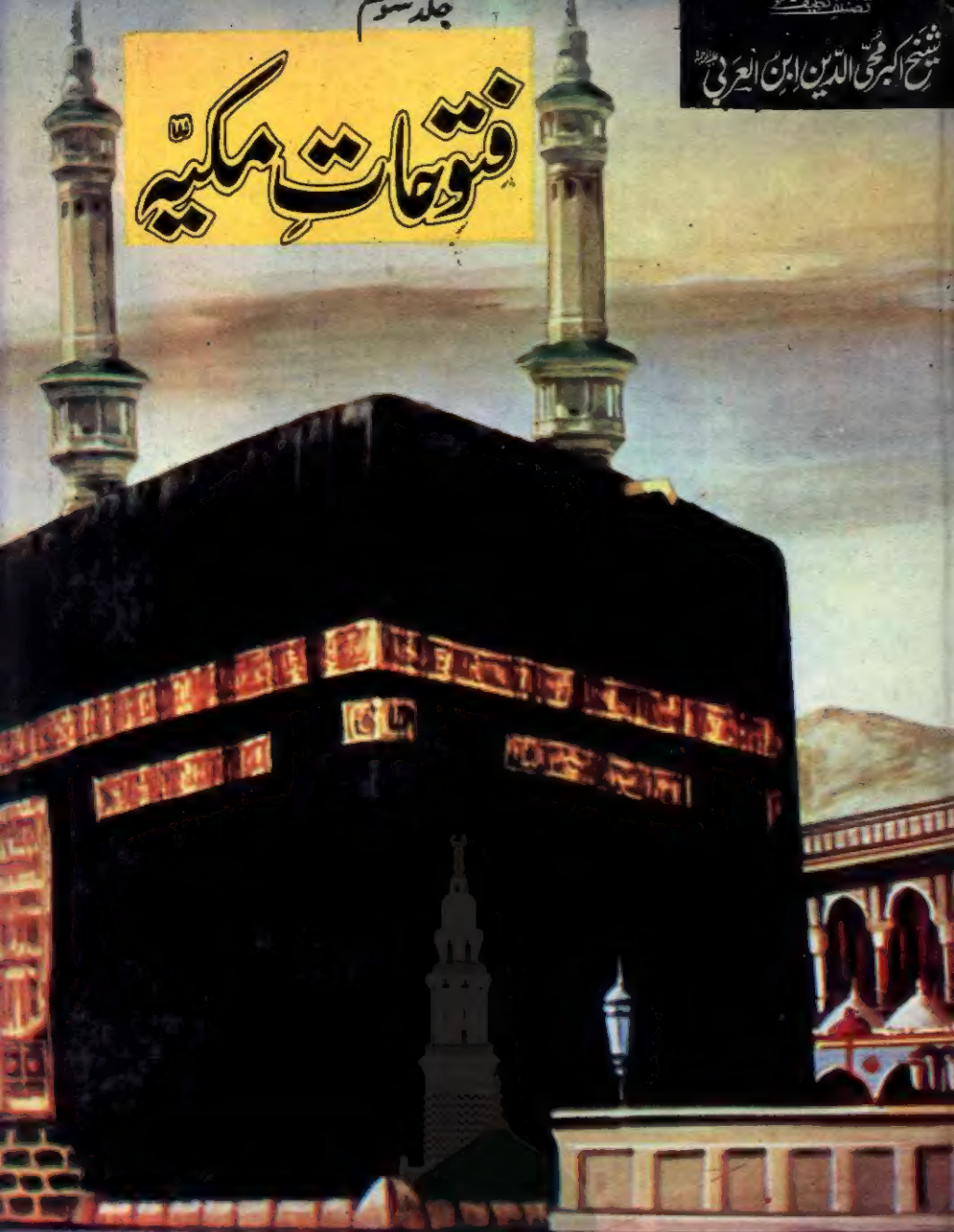


جلد سوم

شیخ اکبر محمد الدین ابن العربی

# فتوحات مکیہ



علی برادران تاجران کتب اشرفیہ حنبلیہ بازار فیصل آباد

www.makladun.org





[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)





[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)



جلد حقوق بحق مترجم محفوظ ہیں

جلد سوم

# فتوحاتِ مکہ

تالیف حضرت امام ابن المکائین شیخ الحرمین ابو محمد علی بن ابی العزیز بن عبد القادر  
بن محمد بن ابی البرکات ابن ابی شیبہ

ترجمہ

حضرت علامہ حکیم چشتی فیصل آباد

ناشران

## علی برادران تاجران کتب

نزد جامعہ رضویہ ارشد مارکیٹ جھنگ بازار فیصل آباد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فتوحات مکینہ جلد سوم  
شیخ الاکبر محی الدین ابن عربی  
علامہ صائم ہشتی  
۱۰ اشوال المکرم ۱۴۱۲ھ  
ایک ہزار  
علی اکبر

علم دین - شبیر حسین  
بلاستن ۳۰۴  
مع متن ۳۶۸  
۱۲۰ روپے

کتاب  
مستف  
مترجم  
تاریخ اشاعت  
تعداد  
طابع  
مطبع  
کاتب  
صفحات  
صفحات  
ہدیہ

ناشر

علی برادران ارشد مارکیٹ جھنگ بازار فیصل آباد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



# فہرست مضامین

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۱	پہلے پیدا ہونے والے فرشتے		
۲۳	صبح کی روشنی جیسے فرشتے		
۲۳	کرسی کو عرش میں پیدا کیا		
۲۴	تیسرا مسئلہ		
۲۵	اہل سعادت اور اہل شقاوت		
۲۶	چوتھا مسئلہ		
			تیرھواں باب
۲۸	چودھواں باب	۱۷	حاصلان عرش کی معرفت کا بیان
		۱۸	حاصلان عرش کی تعداد
۲۹	وحی کے دو حال	۱۹	عرش مرتبوں کا نام ہے
	خاتم ولایت خاتم رسالت کی امت	۱۹	مراتب کی صورتیں
۲۹	میں ہو گا	۲۰	چار مسائل
۳۰	نظیر محمدی کیلئے خطاب	۲۰	پہلا مسئلہ صورت
۳۱	حدیث کی صحت کا معیار	۲۱	خدا کہاں تھا؟

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۵۲	پیر کے دن کا علمی امر	۳۲	اولیاء کرام کا علم
۵۴	بدھ کا علمی امر	۳۳	بنی اسرائیل کے انبیاء جیسے
۵۵	جمرات کا علمی امر	۳۵	اسرارِ علوم کے محافظ
۵۵	جمعہ کا علمی امر	۳۶	پہلی امتوں کے اقطاب
۵۶	ہفتہ کا علمی امر		مدادی العلوم
۵۸	نقطہ کا قرینہ کرہ زمین ہے	۳۹	پندرہواں باب
۵۹	آدم کا ساتواں مرتبہ ہے	۴۰	صاحبِ راز قطب و امام
۶۰	وہ اپنے ہیکل میں تھا	۴۱	سونے کی تلاش کیوں
۶۰	اس کا جانشین کون تھا	۴۲	کیما کا مقصد
۶۱	جانشین کا جانشین	۴۳	بیماری کیوں ہوتی ہے
۶۲	کیا وہ حضرت لقمان تھے	۴۴	وہ مردوں کو زندہ کرتا تھا
۶۲	انسان مجموعہ عالم ہے	۴۵	صاحبِ مقام شاگرد
۶۳	سولہواں باب	۴۷	قاضی قرطبہ سے ملاقات
۶۵	شیطان کدھر سے حملہ کرتا ہے	۴۹	ابدال سات ہیں
۶۶	علوم نور	۵۰	محیط کا تقرب
	علوم کشف اور شیطان کا پیچھے سے	۵۰	آخرت کی خواہشات جائز ہیں
۶۶	حملہ کرنا	۵۱	فلک کا دورہ خلا کو پیر کرتا ہے
۶۸	اگر شیطان کا حملہ دائیں طرف سے ہو	۵۲	ابدال کے علوم و اقائیم



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۹۷	اشعار ہواں باب	۷۱	اگر شیطان بائیں طرف سے آئے
		۷۲	سوفسطائیہ کی تبلیہ
۹۸	تہجد گزار کون ہے اور اُس کا اسم	۷۳	قوتِ جاذبہ اور بیماری کا آنا
۱۰۰	تہجد گزار کی نیند اور نماز کا اثر	۷۴	قویٰ کا محل
۱۰۱	تہجد گزاروں کا صلہ	۷۵	چکھنے والا
۱۰۳	تہجد گزار کے لئے علوم	۷۶	علم کون اور علم مرتبہ
۱۰۴	تہجد گزار محسود ہوتا ہے	۷۷	رویت باری تعالیٰ
۱۰۶	انیسواں باب	۷۸	اوتاد و ابدال
۱۰۷	علم کا زیادہ ہونا	۷۹	اوتاد و ابدال کے مقامات
۱۰۸	اسمِ ظاہر کی جملی	۸۰	اوتاد کے علوم
۱۰۹	اسمِ باطن سے تسلی نہیں ہوتی	۸۱	اوتاد کے علوم کا تعین
۱۰۹	اگر عالم شریعت ہے	۸۳	ستر احوال باب
۱۱۰	صاحبانِ کشف	۸۵	اُس کی ہر روز نئی شان ہے
۱۱۰	علمِ حال کا حجاب	۸۶	علومِ کوثر
۱۱۱	علم کی کمی کا باعث کیا ہے	۸۷	علومِ الہیہ کے انتقالات
۱۱۲	علوم کی جملی کی کمی بیشی	۸۸	درست عقلی دلیل
۱۱۲	بارگاہ سے نکلنے کے بعد	۸۹	خدا کے ساتھ علم کی اقسام
۱۱۳	معراج انسانی کے مدارج	۹۵	اسماء و صفاتِ الہی اشیاء نہیں
۱۱۴	عبدِ عید ہے ربِّ ربِّ ہے		



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۳۲	فردیت کے علاوہ تیسرے نہیں	۱۱۲	خدا کے سوا ہر موجود مرکب ہے
۱۳۴	اصل فاعل خدا ہے		
۱۳۵	اہل حق کا مذہب	۱۱۶	بیسواں باب
	وجود کائنات فردیت سے ہے	۱۱۷	علم عیسوی پھونک ہے
۱۳۶	احدیت سے نہیں	۱۱۹	خدا کو خدا سے دیکھتے تھے
۱۳۸	بائیسواں باب	۱۲۰	خدا ہی اپنی حد بیان کرتا ہے
		۱۲۱	کلمات حروف سے بنتے ہیں
۱۳۸	علوم الہیہ کے علاوہ علوم ترکیبی ہیں	۱۲۱	حضرت عیسیٰ روح ہیں
۱۳۹	مراتب اہیات کی تعداد	۱۲۲	حروف کی لمبائی چوڑائی
	منزلوں کے اقطاب اور اُن کے	۱۲۳	نوکے ہند سے کاٹھون گُن سے ہے
۱۴۰	اقطاب کی صفات	۱۲۴	اہل جہنم کے عذاب کا دورانیہ
۱۴۲	اُن کے احوال کا ذکر	۱۲۵	اہل جہنم پر رحمت
۱۴۳	اُن کی صفات کے احوال	۱۲۷	یہ مدت ہمیشہ رہے گی
۱۴۳	اہیات منازل کا بیان		
۱۴۴	غلام اس تعریف کا مستحق نہیں	۱۲۹	اکیسواں باب
۱۴۶	خدا ہی رزق دے سکتا ہے	۱۳۰	یہ ایسے ہی ہو گا
۱۴۷	منزلوں کا حال	۱۳۱	اشیاء یا مفرد میں یا مذکر
	کشادہ زمین کی دلچسپ اور	۱۳۳	پیدائش عالم سبب سے ہے
۱۴۷	انوکھی منزل	۱۳۳	حرمت کے اور سبب بھی ہیں

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۴۲	منزلِ وعید	۱۴۸	رُز و لغز کے معنی
۱۴۲	منزلِ امر	۱۴۹	جو ارادہ ہو گا وہی ملے گا
۱۴۵	منزلوں کی خاص صفات	۱۵۰	منزلِ دعا
۱۴۶	اتحادِ علم اجسام	۱۵۱	منزلِ افعال
۱۴۸	انیس منزلوں کے فطائر	۱۵۲	افعال دو قسم کے ہیں
۱۴۸	امام حسینؑ نے گھیرا ہوا ہے	۱۵۳	منزلِ ابتداء
۱۴۹	اللہ تعالیٰ کے شکر	۱۵۵	منزلِ تخریب
۱۸۳	تیسواں باب	۱۵۴	منزلِ تقریب
۱۸۵	وہ محسوس محفوظ ہیں	۱۵۸	منزلِ توقع
۱۸۵	خرقِ عادات سے مشہور نہیں ہوتے	۱۵۹	منزلِ برکات
۱۸۶	یہ سیاہ رُو ہوتے ہیں	۱۶۰	منزلِ اقسام و ایلاء
۱۸۸	حضرت ابو بکرؓ کا رونا	۱۶۲	عالمِ انیت
۱۸۸	ولی اپنا اختیار خدا کے سپرد کر دیتا ہے	۱۶۳	منزلِ دھور
۱۸۹	یہ لوگوں میں رہتے ہیں مگر؟	۱۶۴	منزلِ لام الف
۱۹۰	وہ اللہ کے ساتھ ہوتے ہیں	۱۶۶	لام اور الف کا طالب کیسے ہے؟
	تمتہ شریفہ	۱۶۸	منزلِ تقریر
۱۹۳	چوبیسواں باب	۱۶۹	منزلِ مشاہدہ
۱۹۴	جواب دو جواب	۱۷۰	منزلِ الفت
		۱۷۲	منزلِ استخبار

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۱۱	پچیسواں باب	۱۹۶	خدا کا حکم بندے کی دعا
۲۱۲	حیاتِ خضر علیہ السلام	۱۹۷	اس نسبت سے قائم ہوتا ہے
۲۱۳	خضر علیہ السلام سے پہلی ملاقات	۱۹۸	اللہ تعالیٰ بادشاہ ہے
۲۱۳	حضرت خضر علیہ السلام سے دوسری ملاقات	۱۹۸	معیتِ الہی کیسے ہے ؟
۲۱۴	تصدیقِ اس ملاقات کی	۲۰۰	خدا کہاں ہے ؟
۲۱۵	تیسری ملاقات ہوا میں	۲۰۱	اس مقام کے اقطاب
۲۱۷	حضرت خضر کا خرقہ	۲۰۲	دو شریعتوں کا اشتراک
۲۱۸	حضرت خضر کا دوسرا خرقہ	۲۰۳	بیک وقت دو شریعتوں والے
۲۱۸	خرقہ کیوں پہنتے ہیں ؟	۲۰۴	خدا اجتماعِ ضرین پر قادر ہے
۲۲۰	مردانِ خدا کی تقسیم	۲۰۵	حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کیا ہو گی
۲۲۱	رجالِ طاہر کا تصرف	۲۰۶	حضرت عیسیٰ حضور کے صحابی ہونگے
۲۲۲	رجالِ باطن کا تصرف	۲۰۷	دو حشر ہوں گے
۲۲۳	رجالِ حد کا تعارف	۲۰۸	مخصوص ختم کا مقام
۲۲۴	رجالِ مطلع کا تعارف	۲۰۸	انفاس کا تشق
۲۲۵	منزلوں کا راز	۲۰۹	ین سے رحمان کی ہوا
۲۲۶	ایک ہی حفاظت کرتا ہے	۲۰۹	انفاس کی تعداد
۲۲۸	چھٹیسواں باب	۲۱۰	صاحبِ منزل
۲۲۹	اللہ تعالیٰ کی مثالیں		



صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۲۶	خدا مدد کرتا ہے مدد مانگتا نہیں	۲۳۱	یہ علم بڑے لوگوں کا ہے
	خدا بندے سے بڑھ کر قریب	۲۳۱	ازل کیا ہے ؟
۲۲۶	ہوتا ہے	۲۳۲	ممکن معدوم ہو یا موجود ممکن ہے
۲۲۷	یہ معارف اکتسابی ہیں	۲۳۳	اولیت و آخر کا مفہوم
۲۲۸	خامز میں منزلیں ہیں	۲۳۴	حال کا راز
۲۲۹	حضرت موسیٰ کا نعلین اتارنا	۲۳۵	حروف و اسماء کی تاثیر
۲۲۹	خامز کی تقسیم	۲۳۶	حروف کی تاثیر کب ظاہر ہوتی ہے
۲۵۰	خامز میں منزلیں طے کرنا	۲۳۷	یہ علم اولیاء اللہ کا ہے
۲۵۱	خامز میں نعلین کیوں نہیں پہنتے ؟	۲۳۷	ظہور کائنات حروف سے ہے
۲۵۲	نعلین کیا ہے ؟	۲۳۸	گرم سرد اور خشک و تر حروف
	حضرت موسیٰ نے نعلین کیوں	۲۳۹	حروف تحریر زائل ہو سکتے ہیں
۲۵۲	اتارے ؟	۲۴۰	حروف لفظی زائل نہیں ہوتے
۲۵۳	خامز نور ہے	۲۴۰	سزا منکلم کو ہے کلمات کو نہیں
۲۵۳	تیل چراغ کا مددگار ہے	۲۴۱	حروف لفظیہ زندہ رہتے ہیں
۲۵۴	اس کے قطبوں کے راز	۲۴۱	حروف کی خاصیت کا ظہور
۲۵۵	اٹھائیسواں باب	۲۴۲	قرآن مجید کی آیت کے اثرات
۲۵۴	اللہ تعالیٰ نے کیسے سوال کریں ؟	۲۴۲	ستاٹیسواں باب
۲۵۴	خدا مرکب نہیں	۲۴۵	عشق اول در دل معشوق کی مثال

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۵۷	حضرت سلمان فارسی کا اعزاز	۲۵۷	کیفیت کے ساتھ سوال
۲۵۸	اہلبیت کے گناہ بخش دیئے گئے ہیں	۲۵۸	لفظ لم کے ساتھ سوال کرنا
۲۵۹	اہلبیت بخشے ہوئے اٹھائے جائیں گے	۲۵۹	جن علماء نے جائز کہا
۲۶۰	اگر اہلبیت پر صد قائم ہو	۲۶۰	کیفیت میں اجازت دینے والے
۲۶۱	مومن کیا کرے؟	۲۶۰	لم کے ساتھ اجازت سوال دینے والے
۲۶۲	حضرت سلمان فارسی بھی پاک ہیں	۲۶۱	غیر شرع لوگوں کا باعث کرنا
۲۶۳	جو خدا سے منسوب ہو جائے	۲۶۱	خدا تعالیٰ سے مشابہت نہیں ہو سکتی
۲۶۴	اہل بیت کی برائی کسی حال میں نہ کرو	۲۶۲	شرعی حکم سے اطلاق کیسے ہوگا؟
۲۶۵	اہل بیت کا ظلم ظلم نہیں تقدیر الہی ہے	۲۶۳	خدا کی طرف لوٹادو
۲۶۶	اسی میں خیر ہے	۲۶۳	آیات مشابہات آزمائش ہیں
۲۶۷	موت کا تقاضا یہ ہے	۲۶۴	الم ترکیف میں کیفیت
۲۶۸	اہل بیت کی محبت پر خدا کا شکر ادا کریں	۲۶۵	معلوم یہ ہوا
۲۶۹	اگر اہل بیت کی محبت نہیں تو کیا تم پر اہل بیت کا کوئی حق نہیں	۲۶۵	آنکھ سے نہیں فکر سے دیکھیں وہ
۲۷۰	اگر تم جان لیتے	۲۶۵	”شابہہ ہیں“
۲۷۱	اہلبیت سے محبت کرنے والے غرض کے بندے ہیں	۲۷۰	امنی سوال باب
۲۷۲		۲۷۱	خلوق سے کنارہ کشی
۲۷۳		۲۷۲	جب میں نے دنیا سے انقطاع کیا
۲۷۴		۲۷۳	اہل بیت کو پاک کر دیا گیا ہے

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۹۲	انصاف کی نظر سے دیکھیں	۲۸۳	قطبوں کا علم علماء سے فزوں تر ہے
۲۹۲	علم اسرار کا دروازہ بند نہیں	۲۸۴	مکن ہے دوسری نس ہو
۲۹۵	فاروق اعظم اس مقام کے قطب ہیں	۲۸۵	یہ بھی اُن کا راز ہے
۲۹۶	ایک بڑی مصیبت		
	صفات خداوندی کا بیان عقیدہ	۲۸۶	تیسواں باب
۲۹۷	تشبیہ نہیں	۲۸۷	رکبان کون ہیں ؟
۲۹۹	اگر عالم ہے تو حاسد ہے	۲۸۸	افراد کون ہیں ؟
۲۹۹	جس کے آگے صرف نبی کا قدم ہے	۲۸۸	انسانوں کے افراد
۳۰۰	یہ علوم اولیاء کے ہیں	۲۸۹	ذوق موسیٰ و خضر
۳۰۰	جو اولیاء تصرف نہیں کرتے	۲۹۰	یہ علم بھی دیکھیں
۳۰۱	حضرت غوث اعظم مامور فی القرون ہے	۲۹۰	حضرت ابو ہریرہ کا علم چھپانا
۳۰۱	وہ مقام عبودیت کا تحقق چاہتے ہیں	۲۹۱	حضرت عبداللہ ابن عباس کا قول
		۲۹۲	حضرت امام زین العابدین کا قول



# فہرست ابواب

جلد سوم

باب	صفحہ		
تیرھواں باب	۱۷	تا	۲۷
چودھواں باب	۳۸	تا	۳۸
پندرھواں باب	۳۹	تا	۴۳
سولہواں باب	۴۴	تا	۸۲
سترھواں باب	۸۳	تا	۹۴
اٹھارھواں باب	۹۷	تا	۱۰۵
انیسواں باب	۱۰۶	تا	۱۱۵
بیسواں باب	۱۱۶	تا	۱۲۸
اکیسواں باب	۱۲۹	تا	۱۳۷
بائیسواں باب	۱۳۸	تا	۱۸۲
تیسواں باب	۱۸۳	تا	۱۹۲
چوبیسواں باب	۱۹۳	تا	۲۱۰
پچیسواں باب	۲۱۱	تا	۲۲۷
چھبیسواں باب	۲۲۸	تا	۲۴۲
ستائیسواں باب	۲۴۳	تا	۲۵۴
اٹھائیسواں باب	۲۵۵	تا	۲۶۶
اقتیسواں باب	۲۶۷	تا	۲۸۵
تیسواں باب	۲۸۶	تا	۳۰۳

اللَّهُ

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ

اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں مگر وہ حی و قیوم ہے

آل عمران آیت ۱

اللَّهُ

نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ

اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے

سُورَةُ نُورٍ آيَةُ ۱۳۵

وَكَانَ

اللَّهُ

بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ

اور ہر چیز پر اللہ کا قابو ہے

سُورَةُ النِّسَاءِ آيَةُ ۱۲۴



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هـ

## تیرھواں باب

حاملانِ عرش کی معرفت کا بیان

والعرش والله بالرحمن محمول	وہم ثمانية والله يعلمهم
وأى حول لمواق ومعدرة	محمد ثم رضوان ومالكهم
جسم وروح وأقوات ومرتبة	والحق بميكال اسرافيل ليس هنا
فذا هو العرش ان حقت سورة	
والمستوى باسمه الرحمن مأمول	
واليوم أربعة ملغية وتعليل	
وآدم وخبيل ثم جبريل	
سوى ثمانية غير بها ليس	

خدا کی قسم! عرش اور حاملانِ عرشِ رحمن کے ساتھ محمول ہیں اور یہ محمول بات ہے۔ مخلوق کی کون سی قوت و قدرت ہے۔ اگر وہ نہ ہوتا تو اس کے ساتھ عقل اور قرآن نازل ہوتا۔ یہ حاملانِ جسم و روح اور اقوات و مرتبہ ہیں۔ اس کے بغیر اس جگہ تفصیل مرتب نہیں ہوتی۔

اگر آپ اس کی سورت و منزلت کی تحقیق چاہتے ہیں تو یہی وہ عرش ہے اور اس کے ساتھ اسمِ رحمن کا استوی ہے۔ اور وہ یعنی حاملانِ عرش آٹھ ہیں۔ اور اللہ انہیں جانتا ہے اور اس وقت چار ہیں۔ اس میں تعلیل نہیں ہو سکتی۔

یہ حاملان حضرت محمد مصطفیٰ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ پھر رضوان اور ان کے مالک اور حضرت آدم و خلیل میر جبریل علیہم السلام ہیں۔  
حضرت میکائیل کے ساتھ حضرت اسرافیل کا الحاق ہے۔ وہاں ان آٹھ کے سوا اور کسی کو یہ عزت حاصل نہ ہوگی۔

### حاملان عرش کی تعداد

اے مخلص دوست اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے۔ جانا چاہیے کہ عرش مطلقاً عربی زبان کا لفظ ہے اور اس سے مراد ملک ہے جب کسی بادشاہ کے ملک میں فعل واقع ہوتا ہے تو قل عرش الملک یعنی بادشاہ کا تخت متزلزل ہو گیا اور کبھی اس کا اطلاق سریر یعنی تخت کے معنوں میں ہوتا ہے۔ تو جب عرش ملک سے عبارت ہوگا تو اس کے اٹھانے والے اس کے ساتھ قائم ہوتے ہیں اور جب عرش تخت ہوگا تو اس کے اٹھانے والوں سے مراد اس کے پائے ہوتے ہیں اور یاد وہ لوگ ہوتے ہیں جو اسے کندھوں پر اٹھاتے ہیں اور عرش اٹھانے والوں میں عدد داخل ہوتے ہیں۔

حقور ربالات آب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دنیا میں ان کی تعداد چار اور قیامت میں آٹھ مقرر فرمائی ہے۔ اور پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ الحاقہ آیت ۱۰

ترجمہ:۔ اس دن آپ کے رب کا عرش آٹھ پر ہوگا۔  
پھر فرمایا۔ وہ اس روز دنیا میں چار ہیں اور اس روز یعنی آخرت میں

## عرش مرتبوں کا نام ہے

ابن مسرہ الجبل جو کہ اہل طریق میں بہت بڑے عالم اور صاحب کشف و حال تھے نے ہم سے روایت بیان کی کہ عرش ملک پر محمول ہے اور وہ جسم و روح اور غذا اور مرتبہ میں محصور ہے۔

پس حضرت آدم اور حضرت اسرافیل علیہما السلام صورت پھونکنے کے لئے ہیں۔ حضرت جبریل علیہ السلام اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارواح کے لئے ہیں۔

حضرت میکائیل اور حضرت ابراہیم خلیل علیہما السلام ارزاق کے لئے ہیں۔ جناب مالک اور رضوان وعدہ و وعید کے لئے ہیں۔ اور ملک میں نہیں مگر جس کا ذکر ہو چکا ہے اور اغزیہ یہ حسی اور معنوی برزخ ہیں۔

## مراتب کی صورتیں

جس کا ذکر ہم نے اس باب میں کیا ہے وہ ایک ہی طریقہ ہے اور اس کا معنی ملک ہے اس لئے کہ اس طریق میں اس کے ساتھ ایک فائدے کا تعلق ہے اور اسے اٹھانے والے اس کی تدبیر کے ساتھ قائلین سے عبارت ہوں گے۔ پس تدبیر صورت عنصریہ یا صورت نورانیہ ہے صورت عنصریہ کے واسطے ایک روح تدبیر ہے اور ایک تدبیر و مشعر روح صورت نورانیہ کے لئے ہے۔ اور غذا صورت عنصریہ کے لئے ہے اور ارواح کی غذا علوم و معارف

ہوتے ہیں۔

سعادت سے مرتبہ حبیبہ جنت میں داخل ہونے کے ساتھ ہے اور شقاوت سے مرتبہ حبیبہ جہنم میں داخل ہونے کے ساتھ ہے اور مرتبہ روحانی علم یہ ہے۔

## چار مسائل

پس یہ باب چار مسائل پر مبنی ہے۔

پہلا مسئلہ صورت، دوسرا مسئلہ روح، تیسرا مسئلہ غذا اور چوتھا مسئلہ مرتبہ اور یہی غایت ہے۔

ان میں سے ہر مسئلہ دو قسموں میں تقسیم ہوتا ہے تو یہ آٹھ ہو جائیں گے۔ اور یہی حاملان عرش ملک ہیں۔ یعنی جب آٹھ ظاہر ہوں گے تو ملک یعنی عرش قائم اور ظاہر ہو جائے گا اور اس کا بادشاہ اس پر استواء فرمائے گا۔

## پہلا مسئلہ صورت

اور یہ دو قسموں میں تقسیم ہے۔ پہلی قسم صورت جسمیہ عنصریہ جو کہ صورت جسم خیالیہ کو متضمن ہے۔

دوسری قسم! صورت جسمیہ نورانیہ ہے۔ تو ہم نوری جسم سے ابتدا کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ سب سے پہلے اللہ تبارک و تعالیٰ نے جو جسم پیدا فرمایا وہ ارجح ملائکہ کے اجسام ہیں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے جلال میں وارفتہ اور کھوئے ہوئے ہیں۔

انہی میں سے عقل اول اور نفس کل ہے اور انہی کی طرف نور جلال سے پیدا کئے گئے اجسام نورانیہ کی انتہا ہے۔



ان ملائکہ سے واسطہ کے ساتھ پیدا ہوتے والا اس کے علاوہ فرشتہ نہیں  
مگر نفس جو عقل سے نیچے ہے اور ان کے بعد جو فرشتے پیدا ہوتے وہ تمام  
حکیم طبیعت کے تحت داخل ہیں تو وہ ان انداک کی جنس سے ہیں جو ان ہی  
سے پیدا ہوتے اور وہی ان انداک کے معمار ہیں۔

ایسے ہی ملائکہ عناصر ہیں اور ملائکہ کی دوسری صنف وہ فرشتے ہیں۔ جو  
بندوں کے اعمال و انقباس سے پیدا کئے گئے۔ پس ہم الشاء اللہ تعالیٰ صنفاً صنفاً  
ان کا ذکر اس باب میں کریں گے۔

## خدا کہاں تھا؟

جاننا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے مخلوق پیدا فرمانے سے قبل قبلیت  
زمانہ نہ تھی۔ یہ عبارت ملانے کے لئے نسبت پر دلالت کرتی ہے جس کے ساتھ  
سننے والے کے نفس میں مقصود حاصل ہو جائے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات پاک غما میں تھی جس کے نیچے بھی ہوا ہے اور  
اوپر بھی ہوا ہے اور وہ پہلا منظر خداوندی ہے جس میں اس کا ظہور ہوا۔ اس  
ذاتی نور ساری ہو گیا جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد میں ظاہر ہے:

اللہ نور السماوات والارض

یعنی اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے۔

## پہلے پیدا ہونے والے فرشتے

جب اس عمام میں نور کی رنگینی آگئی تو اس میں آن وارفتہ و عشاق ملائکہ

کی صورتیں کھولی گئیں جو عالم اجسام طبعی کے اوپر ہیں۔ اُن سے پہلے نہ عرش تھا اور نہ کوئی مخلوق تھی، جب انہیں پیدا فرمایا گیا تو اُن کے لئے تجلی فرمائی اور اُس تجلی میں اُن کے لئے غیب بنایا گیا۔ چنانچہ یہ غیب اُن کے لئے ایک رُوح بن گیا۔ یعنی اِن صورتوں کے لئے اور اُن کے لئے اپنے اسم جمیل میں تجلی فرمائی تو وہ اُس کے جمال کے جلال میں گم ہو گئے اور اُن کی گم شدگی نہیں جاتی۔

جب چاہا کہ عالم کی تدوین و تسطیر پیدا کی جائے تو اِن ملائکہ کو وہاں سے ایک کاتعین کیا اور ملائکہ سے یہ پہلا فرشتہ بنے جو اس نور سے ظاہر ہوا اس کا نام عقل اور قلم ہے اور اُس کے لئے تعلیم وہی کی تجلی گاہ میں تجلی فرمائی جس کے ساتھ مخلوق کی ایجاد کا ارادہ فرمایا جس کی حد و انتہا نہیں۔

اپنی ذات کے ساتھ اُس علم کو قبول فرمایا جو ہوگا اور جو اسماء الہیہ سے حق کے لئے اِس عالم خلقی کے صدور کا مطالبہ کرتے ہیں۔ اِس عقل سے دوسرے موجود کو مشتق فرمایا جس کا نام لوح ہے اور قلم کو حکم دیا کہ اُس کی طرف میلان کرے اور اُس میں وہ تمام ودیعت کرے جو قیامت تک ہوگا نہ کہ دوسرا اور اِس قلم کے لئے تعلیمت میں تین سو ساٹھ دانت مقرر فرمائے۔ یعنی اُس کے قلم ہونے سے اور اُس کے عقل ہونے سے تین سو ساٹھ تجلیاں عطا کیں یا یہ کہ وہ رقیقہ ہے اور ہر دانت یا رقیقہ علوم اجمالیہ کی صنعت سے تین سو ساٹھ تجلو بھر لیتا ہے اور لوح میں اُن کو مفصل کر دیتا ہے تو یہ قیامت کے دن تک کے علوم کا عالم میں حصر ہے چنانچہ جب قلم نے اِن علوم کو ودیعت کیا تو لوح نے جان لیا، اِسی سے علم طبیعت ہے اور وہ لوح میں اِن علوم سے حاصل ہوتے والا پہلا علم ہے جس کی تخلیق کا اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارادہ فرمایا۔

## صبح کی روشنی جیسے فرشتے

پس طبیعت نفس سے نیچے ہے اور یہ تمام خالص نور کے عالم میں ہے۔  
پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے محض ظلمت کو پیدا فرمایا اور یہ اس نور کے مقابلہ میں بمنزلہ  
عدم مطلق کے ہے جو وجود مطلق کے مقابل ہے تو اس کے پیدا کرنے کے وقت  
اس پر طبیعت کی مساعدت کے ساتھ نور کا اضافہ کیا۔

اس نور نے ان منقسمات کو سمیٹا تو وہ جسم ظاہر ہو گیا جو عرش سے عبارت  
ہے۔ پس اسم رحمن نے اسم ظاہر کے ساتھ اس عرش پر استواء فرمایا تو عالم  
خلق سے ظاہر ہونے والا یہ پہلا امر ہے اور اس سے پہلے نور سے جو پیدا  
فرمایا وہ ضیاء سحر کی مثل ملائکہ ہیں جو تخت کے ساتھ چکر کاٹتے ہیں اور وہ اللہ  
تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد مبارک ہے۔

و تری الملائكة حافین من حول العرش یسبحون بحمد ربهم

ہم نے تخلیق عالم کے بارے میں اپنی اس کتاب میں بیان کیا ہے جس  
کا نام ”عقلۃ المستوفز“ ہے۔ اور اس باب میں اس سے اخذ کردہ بڑی بڑی  
چیزیں بیان کر دی ہیں۔

## گرسی کو عرش میں پیدا کیا

پھر اس عرش کے جن میں گرسی کو پیدا فرمایا اور اس میں اس کی طبعی  
جنس سے ملائکہ بنائے۔ پس ہر نیک اس مخلوق کی اصل ہے جو اس میں آباد  
ہے جیسا کہ عناصر جنہیں ان سے پیدا کیا گیا جس میں آباد ہیں جیسا کہ حضرت

آدم علیہ السلام کو مٹی سے پیدا فرمایا تو انہیں اور ان کی اولاد کو زمین میں بسایا۔  
 اِس بزرگ کرسی میں کلمہ کو خبر اور حکم کی طرف تقسیم کیا اور یہ دونوں پاؤں  
 ہیں جو اس کے لئے عرش سے نکلے ہوئے ہیں جیسا کہ حدیث نبوی صلی اللہ علیہ  
 وآلہ وسلم میں وارد ہوا ہے۔

پھر کرسی کے جوت میں افلاک کو پیدا فرمایا۔ ایک فلک دوسرے فلک کے  
 جوت میں ہے اور ہر فلک میں اُسی سے ایک عالم پیدا فرمایا جسے آباد کرنے والوں  
 کا نام ملائکہ یعنی رسول ہے اور اسے ستاروں کے ساتھ زمین دی اور ہر  
 آسمان میں اُس کے امر کی وحی فرمائی۔ جہاں تک کہ مولات کی صورتوں کو تخلیق فرمایا۔  
 جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان نورِیہ عنصریہ صورتوں کو بغیر ارواح کے  
 مکمل فرمایا تو ان صورتوں کے لئے ایک غیب پیدا کیا اور ان صورتوں سے ہر  
 صنف میں اُس کے حسبِ حال تجلّی فرمائی تو صورتوں اور اس تجلّی سے رُوحوں  
 کی صورتیں پیدا کیں اور یہ دوسرا مسئلہ ہے۔

### تیسرا مسئلہ

پس رُوحوں کو پیدا فرمایا اور انہیں تدبیرِ صور کا امر فرمایا اور انہیں ناقابل  
 تقسیم بلکہ ایک ذات قرار دیا۔ اور ان کو ایک دوسری سے الگ کیا تو وہ الگ  
 الگ ہو گئیں اور ان کا امتیاز اس تجلّی سے صورتوں کو قبول کرنے کی حیثیت  
 سے ہوا۔ اور صورتیں ان ارواح کے لئے فی الحقیقت جاتے قیام نہیں مگر یہ  
 کہ یہ صورتیں ان کے لئے اس طرح ہیں جیسے صورِ عنصریہ کے حق میں ملک  
 ہے جیسا کہ تمام صورتوں کے حق میں مظاہر ہیں۔

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے صورِ جسمیہ خیالیہ کو دوسری تجلّی کے ساتھ لطف



کے درمیان پیدا فرمایا اور صورتیں ان صورتِ جسدیہ اور نورِ نارِ یہ صورتوں میں ظاہر آنکھ کے لئے تجلی پذیر ہیں۔ صورتِ حسیہ جو کہ صورتِ معنویہ کی حامل ہیں ان جسدی صورتوں میں نیستد میں اور موت کے بعد اٹھاتے جانے سے قبل تجلی بار ہوتی ہیں اور وہ برزخِ صوری ہے اور وہ نور کے سنگ سے ہے جو اوپر سے وسیع اور نیچے سے تنگ ہے کیونکہ اس کے اوپر خلا اور نیچے زمین ہے۔

اور صورتوں کے یہ اجسام وہ ہیں جن میں جن اور فرشتے ظاہر اور باطن انسان ہوتا ہے۔ یہی نیستد میں ظاہر ہوتی ہیں اور یہی جنت کے بازار کی صورتیں ہیں۔ وہ ہی صورتیں زمین کو بسانے والی ہیں جس پر اس باب میں پہلے گفتگو ہو چکی ہے۔

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان صورتوں اور ان ارواح کے لئے غذا مقرر فرمائی اور یہ تیسرا مسئلہ ہے۔ ان کی بقا۔ اسی غذا سے ہے اور یہ حسی اور معنوی رزق ہے۔

پس معنوی؟ اس سے علوم اور تجلیات و احوال کی غذا ہے اور محسوس کی جانے والی غذا معلوم ہے اور وہ جسے روحانی کھانے پینے کی اشیاء کی صورتیں اٹھاتی ہیں یعنی قویٰ تو اس لئے وہ غذا ہے اور غذا سب کی سب معنوی ہے جو ہم نے اس کے بارے میں کہا۔ اگرچہ صورتِ محسوسہ میں ہو۔ پس ہر صورت کو خواہ نورانی ہو یا حیوانی یا جسدی اس کے حسب حال غذا دی جاتی ہے اور اس کی تفصیل طویل ہے۔

## اہل سعادت اور اہل شقاوت

پھر اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر عالم کے لئے سعادت و شقاوت اور منزلت

کا مرتبہ مقرر فرمایا اور ان کی تفصیلات غیر منحصر ہیں۔ پس ان کی سعادت ان کے حسبِ حال ہے، ان میں سعادتِ غرضیہ، سعادتِ کمالیہ، سعادتِ ملامت اور سعادتِ دفعیہ یعنی شریعہ ہے اور انہی کی مثل تقیم میں شقاوت ہے جس کے ساتھ نہ غرض کی موافقت ہو نہ کمال و مزاج کی اور وہ غیر ملامت اور غیر شرعی ہو اور یہ سب محسوس و معقول ہے۔ پس محسوس دنیا و آخرت میں دار الشقاء کے ساتھ آلام و عذاب سے متعلق ہے اور دارِ سعادت کے ساتھ اس کا تعلق دنیا اور آخرت میں لذات سے ہے اور اس سے خالص اور علیٰ جلی ہے۔ پس خالص کا تعلق دارِ آخرت سے اور علیٰ جلی کا تعلق دنیا سے ہے۔ چنانچہ سید شقی کی صورت میں اور شقی سید کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے اور آخرت میں ان کا امتیاز ہو جائے گا اور کبھی شقی اپنی شقاوت کے ساتھ ظاہر ہو جاتا ہے اور آخرت کی شقاوت سے متصل ہو جاتا ہے اور ایسے ہی سید ہے لیکن وہ معرفت نہیں ہوتے اور آخرت میں ان کا امتیاز ہو جائے گا۔ ارشادِ ربانی ہے۔

وامتازوا لیوم ایہا المجرمون

اے مجرمو! آج کے دن علیحدہ ہو جاؤ۔

چوتھا مسئلہ

۔ یہاں تیرے لئے مراتب اپنے اہل کے ساتھ ملحق ہو گئے اور ان میں ہزیمت و تبدل نہیں ہو گا۔ تیرے لئے یہ ان آٹھ کے معنی ہیں جو مجموع ملک اور عرش سے عبارت ہے اور یہ چوتھا مسئلہ ہے۔

اب جب کہ تیرے لئے آٹھ کے معنی بیان ہو چکے اور یہ آٹھ ان آٹھ سے

منسوب ہیں جن کے ساتھ حق تعالیٰ موصوف ہے اور یہ زندگی، علم، قدرت، ارادہ، کلام، سمیع، بصر اور صفت لائق کے ساتھ کھانے، سونگھنے اور لمس کا ادراک ہے۔ کیونکہ اس ادراک کا اس کے ساتھ تعلق ہے جیسا کہ مسموعات کے ساتھ سمیع کا اور تبصرات کے ساتھ بصر کا ادراک ہے۔ اس لئے ملک کا انحصار آٹھ میں ہے۔ پس دنیا میں ان سے صورت، غذا اور دو مرتبہ کئی چار ظاہر ہوتے اور قیامت کے دن آنکھوں کے لئے آٹھوں ظاہر ہوں گے اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

وَيَجْمَلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ

اور حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا۔ وہ اس روز یعنی دنیا میں چار ہیں یہ ملک کے ساتھ عرش کی تفسیر میں ہے اور جو عرش تخت ہے اسے ملائکہ نے جواب چار اور قیامت کو آٹھ ہوں گے۔ اللہ تعالیٰ کے لئے کاندھوں پر میدان محشر میں آٹھائیں گے۔ ان چاروں حاملان عرش کی صورتوں کے بارے میں ابن مسرہ کا قول وارد ہوا ہے کہ ایک صورت انسان پر دوسرا شیر کی صورت پر تیسرا گدھ کی صورت پر اور چوتھا بیل کی صورت پر ہوگا اور یہ وہ ہے جسے سامری نے دیکھ کر خیال کیا کہ یہ حضرت موسیٰ کا معبود ہے تو اس نے اپنی قوم کے لئے پھر اٹنا کر کہا! یہ تمہارا اور موسیٰ کا معبود ہے۔ القصة!

واللہ يقول الحق وهو يهدي السبيل

الحمد لله تیر صواں باب اختتام پذیر ہوا!

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ؕ

## چودھواں باب

حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تک انبیاء کرام یعنی انبیاء و اولیاء اور اُمتوں کے مکمل قطبوں کے ابرار کی معرفت کے بیان میں، اور یہ کہ قطب ایک ہے، جب سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُسے پیدا کیا ہے وہ فرت نہیں ہوا اور وہ کہاں ہے؟

انبیاء الاولیاء الورثۃ	عرف اللہ بسم من بعثہ
ثم فی روع امام واحد	سر هذا الامر روح نقتہ
ہم اعقد اللہ	وسری فی خلقہ مانکنہ
وتلقته علی عزتہ	منۃ منہ قلوب الورثۃ
موضع القطب الذی یسکنہ	لیس یدریہ سوی من ورثہ

انبیاء و اولیاء و وارث ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ جسے مبعوث فرماتا ہے انہیں اس کی معرفت عطا کر دیتا ہے۔

پھر ایک امام کے جی میں اس امر کا راز ہے کہ اُس نے روح کو پھونکا ہے۔  
پھر جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُس سے عقد فرمایا اور اُس کی مخلوق میں وہ ساری ہو جاتا ہے جس عقد کو توڑتا ہے۔

وارثوں کے قلوب اس سے اُس کی عزت پر اُس کے بہت و احسان



سے ملتے ہیں۔

اُس قطب کے ٹھکانے کو سوائے اُس کے وارث کے کوئی نہیں جانتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے۔ جاننا چاہیے کہ نبی وہ ہے جس کے پاس اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں سے فرشتہ ایسی وحی لے کر آتا ہے جو شریعت کو شامل ہوتی ہے۔ وہ فی نفسہ اس کے ساتھ عبادت کرتا ہے تو اگر اس وحی کے ساتھ وہ اُس کے علاوہ کی طرف مبعوث ہوگا تو وہ رسول ہے۔

### وحی کے دو حالی

فرشتہ دو حالتوں میں آتا ہے۔ ایک یہ کہ اس نزول میں اختلاف احوال پر اُس کے ساتھ اُس کے دل پر نازل ہوا اور دوسری یہ کہ جسمانی صورت پر آتے اور خارج سے اُس کے کان میں ڈال دے تو وہ سن لے گا۔ یا اُس کی بصر پر ڈال دے تو وہ دیکھ لے گا۔

پس اُس کے لئے جو نظر سے حاصل ہوتا ہے اسی کی مثل ہے جو اُسے سمیع سے حاصل ہوتا ہے دونوں برابر ہیں۔ ایسے ہی تمام حساس قوتیں ہیں۔

### خاتم ولایت خاتم رسالت کی اُمت میں ہوگا

اس باب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بند کر دیا ہے اور کسی کے لئے سوائے اس کے کوئی راستہ نہیں کہ اس شریعت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کی عبادت کرے کیونکہ اس کی ناسخ کوئی شریعت نہیں۔ اور جب حفت عینِ میلاد السلام تشریف لائیں گے تو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کے ساتھ حکم دیں گے اور

مقام الاولیاء ہوں گے۔ کیونکہ یہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شرف ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کی امت پر ولایت ختم فرمائی اور ایک محکم رسول اور نبی کے ساتھ ولایت مطلقہ کو ختم فرمایا جن کے ساتھ مقام ولایت ہے۔ پس ان کے لئے دو حشر ہیں۔ ایک حشر ان کارسولوں کے ساتھ بحیثیت رسول ہوگا اور ایک حشر ہمارے ساتھ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متبع ولی کی حیثیت سے ہوگا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کا اکرام کیا ہے۔ اور حضرت الیاس علیہ السلام تمام انبیاء کرام علیہم السلام پر اس مقام کے ساتھ ہیں۔

### منظر محمدی کے لئے خطاب

رہی اس امت میں انبیاء و اولیاء کی حالت تو یہ ہر وہ شخص ہے جسے اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی تعلیمات میں سے کسی تجلی میں قائم فرماتا ہے اور اس کے لئے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حضرت جبریل علیہ السلام کا منظر قائم فرماتا ہے۔ پس اس کو یہ منظر روحانی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منظر کے لئے شرعی احکام کا خطاب سنا دیتا ہے۔ یہاں تک کہ جب وہ خطاب سے فارغ ہوتا ہے اور اس ولی کے دل سے فارغ ہو جاتا ہے تو صاحب شہید ہذا اس امت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں اس خطاب کے ضمن میں آنے والے تمام احکام مشرورہ ظاہرہ کا شعور کر لیتا ہے، پس اسے یہ دل افادہ کر لیتا ہے جیسے منظر محمدی اس حضور کے لئے افادہ کرتا ہے جو اسے اس حضرت میں حاصل ہوتا ہے جس سے اس منظر محمدی کو اس امت کے لئے تبلیغ کا امر ہوتا ہے۔ پس اسے اس کی ذات کی طرف

لُٹا دیا جاتا ہے اور اس سے رُوح کا وہ خطاب یاد ہو جاتا ہے جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے منظر کو کیا تھا اور اُس کی صحت کو علم یقین بلکہ عین الیقین سے جان لیتا ہے۔

### حدیث کی صحت کا معیار

وہ اس نبی کا حکم اخذ کرتا ہے اور اپنے رب کی دلیل پر عمل کرتا ہے ایسی ضعیف حدیث جس میں وضع کرنے والے راویوں کے طریقہ سے ضعیف پایا گیا اور اُس پر عمل کرنا ترک کر دیا گیا۔ حالانکہ وہ حدیث نفس الامر میں صحیح ہوتی ہے اور وہ وضع کرنے والا جس سے اس حدیث میں صدق بیان کیا گیا اُس نے اسے خود وضع نہیں کیا اور محدث اُس شخص کے ثقہ نہ ہونے کی بناء پر اُس کے قول سے نقل کرنے میں اُس حدیث کو رد کر دیتا ہے جب کہ وہ وضع کرنے والا اس کے ساتھ منفرد ہو، یا حدیث کا مدار اُسی پر رکھا گیا ہو۔

اور جب اس حدیث میں ثقہ راوی کی شرکت ہوگی جس نے اُس کے ساتھ اُس حدیث کو سُنا ہو۔ اُس حدیث کو اس ثقہ کے طریق سے قبول کر لیا جاتا ہے۔

یہ ولی اُس رُوح سے سُنتا ہے جو اُس پر حقیقت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے القاء کرتا ہے جیسا کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین نے حضور رسالت اب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ حضرت جبریل علیہ السلام کی حدیث کو سُنا جس کی اسلام و ایمان اور احسان کے بارے میں حضرت جبریل علیہ السلام تصدیق کرتے تھے۔ اور جب ولی القاء کرنے والے رُوح سے سُنتا ہے تو وہ اس میں اُس صحابی کی مثل ہے جو تابعی کے بالعکس رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم کے منہ مبارک سے اُس علم کے ساتھ سنا ہے جس میں شک نہیں۔ کیونکہ وہ اُسے خلق کے غلبہ کے طریق پر صدق میں موثر ارتفاعِ تہمت کے لئے قبول کر لیتا ہے اور اپنے روادا کے طریق سے کوئی حدیث صحیح ہوتی ہے اور وہ حدیث اس منظر کا معائنہ کرنے والے مکاشفہ کو حاصل ہوتی ہے تو وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے؟ تو آپ انکا کر دیتے ہیں اور اُسے فرماتے ہیں کہ میں نے یہ نہیں کہا اور نہ اس کے ساتھ حکم دیا ہے۔ پس وہ صاحبِ مکاشفہ اپنے رب کی دلیل سے اس حدیث پر عمل کرنا چھوڑ دیتا ہے۔ اگرچہ اہل نقل اُس کے طریق کی صحت کی بنا پر اُس پر عمل کرتے ہیں اور وہ نفس الامر میں ایسے نہیں ہوتی اور اس کی مثل امام مسلم نے اپنی کتاب صحیح مسلم کے صدر میں بیان کیا ہے۔ کبھی کبھی یہ صاحبِ مکاشفہ اس حدیث کے وضع کرنے والے کو جان لیتا ہے کہ وہ ان کے گمان میں صحیح حدیث ہوتی ہے اس صاحبِ مکاشفہ کو یا تو حدیث وضع کرنے والے کا نام بتا دیا جاتا ہے یا اس کے لئے اس شخص کی صورت کھڑی کر دی جاتی ہے۔

### اولیاءِ کرام کا علم

تو یہ لوگ انبیاءِ کرام علیہم السلام اور اولیائے عظام ہیں۔ اور وہ ہرگز ایک شریعت کے ساتھ منفرد نہیں ہوتے اور نہ اُن کے لئے اس کے ساتھ خطاب ہوتا ہے مگر اس شریعت کے ساتھ کہ یہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت ہے یا وہ حضرت تمثیل میں اس حکم کے ساتھ اُس کو اپنی ذات سے خارج اور داخل دیکھتا ہے جس پر منزل ہے۔ سونے والے کے حق میں اس سے بشارتوں کے ساتھ تعبیر کیا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں دلی کا نبی کے ساتھ ادراک



میں اشتراک ہوتا ہے جس کا ادراک نیند اور بیداری کے حال میں برابر کرتا ہے۔ اور بے شک ہمارے اہل طریق اولیاء کے لئے یہ مقام ثابت ہے اور یہ فعل ہمت کے ساتھ ہے۔ اور یہ غیر اللہ مخلوقوں کے معلم کے بغیر علم ہے اور یہ علم حضرت خضر علیہ السلام کا علم ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس شریعت کے ساتھ جس کے ساتھ اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان پر وساطت اٹھانے کے ساتھ ہے علم دیا ہے یعنی فقہاء اور علماء رسولؐ اور یہ علم اللہ ہی ہے اور اس امت کے انبیاء و اولیاء سے نبی کا وارث نہیں ہوگا۔ مگر اس حالت خاص پر جس کا مشاہدہ ملک حقیقت رسولؐ پر القار کے وقت کرتا ہے پس اس پر غور کریں

### بنی اسرائیل کے انبیاء جیسے

یہ وہ لوگ ہیں جو انبیائے کرام اور اولیائے عظام ہیں اور بصیرت پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف دعائیں تمام جماعت مساوی ہے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حکم فرمایا کہ آپ فرمائیں۔

ادْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي يوسف آیت ۱۰۸

میں اللہ کی طرف بلاتا ہوں اور جو میرے قدموں پر چلیں وہ بصیرت پر ہے

اور وہ اس مقام کے اہل ہیں پس وہ اس امت میں بنی اسرائیل کے انبیاء کی مثل ہیں۔ اس مرتبہ پر جو باوجود نبی ہونے کے حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کی شریعت کی اتباع کرتے تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت

ہارون علیہ السلام کی نبوت کی گواہی دی ہے اور اس کے ساتھ قرآن مجید میں صریح  
 کی ہے۔ پس یہ لوگ اس شریعت صحیحہ کی حفاظت کرتے ہیں جس میں ان کے نفسوں  
 پر شک نہیں اور اس امت پر جس سے وہ اتباع کرتے ہیں۔ یہ لوگ شریعت کو  
 لوگوں سے زیادہ جانتے ہیں۔ اس کے باوجود فقہاء ان کے حق میں یہ امر تسلیم  
 نہیں کرتے اور انہیں بھی ضروری نہیں کہ اپنی سچائی پر دلیل قائم کریں۔ بلکہ ان پر  
 واجب ہے کہ اپنے مقام کو چھپاتیں اور ان کے علم کے ساتھ جو چیز ان کے نزدیک  
 ثابت ہے۔ علمائے رسوم پر رد نہ کریں۔ باوجود اس کے کہ وہ نفس الامر میں خطا ہے۔  
 ان کا حکم اس مجتہد کے حکم کی طرح ہے جس کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ وہ اس  
 مسئلہ میں بغیر اس دلیل کے حکم کرے جس کی طرف اس کا اجتہاد گیا ہے اور اسے  
 اس کی دلیل عطا ہوئی ہو اور نہ ہی اس کے لئے یہ مناسب ہے کہ اپنے حکم  
 میں اپنے مخالف کو غلطی پر سمجھے کیونکہ شارع علیہ السلام نے اس حکم میں اس  
 کا یہی حق مقرر کیا ہے۔ پس ادب کا اقتضایہ یہ ہے کہ شارع کے مقرر کردہ  
 حکم کو غلط نہ کہا جائے اور اس کا کشف اور اس کی دلیل اس پر اس حکم  
 کی اتباع کا حکم دیتی ہے جو اس کے لئے ظاہر ہو اور اس کی شہادت دیتی  
 ہو اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث میں آیا ہے کہ اس امت کے  
 علماء بمنزلہ بنی اسرائیل کے انبیاء کے ہیں یعنی جس منزلت کی طرف ہم نے  
 اشارہ کیا ہے کیونکہ بنی اسرائیل کے انبیاء اپنے رسولوں کی شریعت کا تحفظ  
 کرتے تھے اور ان میں اس کے ساتھ حکم قائم رکھتے۔ ایسے ہی اس امت کے  
 علماء اور امام حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احکام کی لوگوں  
 پر حفاظت کرتے ہیں جیسا کہ علماء صحابہ اور تبع تابعین سے جو اس مرتبہ  
 سے تھے جیسا کہ امام ثوری، امام ابن علیہ، امام ابن سیرین، امام حسن، امام

مالک امام ابن ابی رباح اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور جو ان سے نیچے تھے جیسا کہ امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور جو کوئی حفظ احکام میں ان کی طرف جاری کرنے والا تھا۔

### اسرارِ علوم کے محافظ

دوسرا طائفہ :- اس امت کے علماء سے وہ لوگ ہیں جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے احوال اور اسرارِ علوم کی حفاظت کرنا ہے جیسا کہ حضرت علی، حضرت ابن عباس، حضرت سلمان فارسی، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم،

اور تابعین سے جیسا کہ حضرت حسن بصری، حضرت مالک بن دینار، حضرت بنان جمال، حضرت ایوب سختیانی اور جو ان کے زمانہ میں ان کی منزلت والے تھے جیسا کہ شبان راعی، فرج اسود، معمر فضیل بن عیاض اور ذوالنون مہری رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہیں۔

اور جو ان سے نیچے ہیں جیسا کہ حضرت جتید بغدادی اور حضرت امام تستری اور جو کوئی ان سادات کے قائم مقام حفظ حال نبوی، علم الدینی اور سیر الہی میں تھا۔ پس حکم کی حفاظت کرنے والے اسرارِ کرسی میں دو قدموں کے پاس موقوف ہیں کیونکہ ان کے لئے حال نبوی نہیں ہوگا جو انہیں سیر الہی عطا کرتا، اور نہ علم الدینی تھا اور حال نبوی کے حفاظ اور علماء علم الدینی اور حفاظ حکم وغیرہم کے اسرارِ عرش اور عمار کے نزدیک موقوف ہیں اور موقوف نہیں بھی ہیں اور ان میں سے وہ ہے جس کے لئے کوئی مقام ہے اور ان میں سے وہ ہے جس کے لئے کوئی مقام نہیں اور یہ مقام اس کے لئے ہے جس کے ساتھ تمیز ہوتی ہے کیونکہ اصحابِ علامات

کے درمیان ایسی علامت کو ترک کرنا ہے جو اُس پر تنقید کے ساتھ غیر محکوم محقق ہے اور یہ روشن علامتیں ہیں اور یہ اُسی کے لئے ہوگا جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وارثوں میں صاحب تمکین کامل ہے۔

### پہلی اُمتوں کے اقطاب

سب سے اس اُمت کے علاوہ اُمتوں کے مکمل اقطاب کے بارے میں جو ہمارے زمانہ سے پہلے ہو چکے ہیں تو میرے لئے اُس جماعت کے نام عربی زبان میں ذکر کئے گئے۔ جب میں نے اُن کا مشاہدہ کیا اور اُنہیں دیکھا تو وہ حضرت برزخیہ میں تھے اور میں قرطبہ کے ایک شہر شہید اقدس میں تھا۔ پس اُن کے نام یہ ہیں۔

المفرق، مداوی الکوم، بقار، مرفیع، شفاء، ماتی، عاقب، منجور، شجر المار، عنصر حیات، شریذ، راجع، صانع، طیار، سالم، خلیفہ، مقسوم، جی، راعی، واسع، بحر، ملصق، ہادی، مصلح اور باقی، تو یہ وہ مکمل لوگ ہیں جن کے حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ تک یہیں نام بتائے گئے۔ رہا واحد و یکتا قطب، تو وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رُوح مبارک ہے اور وہ تمام انبیاء و رسل سلام اللہ علیہم کی مددگار ہے۔ اقطاب نشاۃ الانسانی کے وقت سے لے کر قیامت کے دن تک رہیں گے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا گیا کہ آپ کب سے ہیں؟ تو آپ نے فرمایا میں اُس وقت نبی تھا جب آدم پانی اور مٹی کے درمیان تھا۔

### مداوی الکوم

مداوی الکوم کی وجہ یہ ہے کہ وہ ہوا کی جراثیم کی خبر رکھنے والا اور دیکھنے

والا ہے اور دنیا و شیطان اور نفس کو ہر لسان نبوی یا رسالی یا لسان ولایت کو جاننے والا ہے اور اُس کی نظر اپنے جسم کی ولادت کے مقام مکہ معظمہ اور شام کی طرف تھی۔ پھر اس وقت اُس نے اپنی نظر کو اُس زمین کی طرف پھیرا ہے جس میں بہت زیادہ گرمی اور خشکی ہے۔ اور اُس کی طرف کوئی بنی آدم اپنے جسم کے ساتھ نہیں پہنچ سکتا۔ اور بعض لوگوں نے اُسے مکہ معظمہ سے اپنے مکان میں بغیر منتقل ہونے کے دیکھا کہ اُس کے لئے زمین لپیٹ دی گئی تو اُسے دیکھ لیا گیا۔ ہم نے اُس سے بڑے بڑے مختلف علوم کے مأخذ اخذ کئے ہیں۔ اور اس لئے عالم میں رُوحِ محمدیؐ کے مظاہر ہیں۔ اُس کا کامل ترین مظہر قطبِ زمان میں اور افراد میں اور ولایتِ محمدیؐ کے ختم میں ہے اور ختمِ ولایتِ عامہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور وہ اپنے مسکن کے ساتھ تعبیر ہوتے ہیں۔

اس باب کے بعد انشاء اللہ العزیز عنقریب اُن کا ذکر آئے گا کہ مادی الکلام ہونے کی بنیاد پر اُس کے لئے امرا سے کیا ہے۔ اور جو علوم اُس سے منتشر ہوتے ہیں وہ کون سے ہیں۔ مادی الکلام کے حال کے ظہور کے بعد پھر یہ راز ایک دوسرے شخص میں ظاہر ہوا جس کا نام مستسلم للقسا و قدر ہے یعنی قضا و قدر کو تسلیم کرتے والا۔

پھر مظہرِ حق کی طرف اس سے حُکم منتقل ہوا۔ پھر مظہرِ حق سے ہاتھ کی طرف منتقل ہوا۔ پھر ہاتھ سے اُس شخص کی طرف منتقل ہوا جس کا ناواضع الحکم ہے۔ اُس کے متعلق گمان ہے کہ وہ حضرت لقمان علیہ السلام ہیں اور اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔ کیونکہ وہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں تھے۔ اور مجھے اس پر یقین نہیں کہ وہ حضرت لقمان علیہ السلام ہی ہوں گے۔

پھر واضع الحکم سے کاسب کی طرف منتقل ہوا۔ پھر کاسب سے جامع الحکم



کی طرف منتقل ہوا۔ اور میں نہیں جانتا کہ یہ امر ان کے بعد کس کی طرف منتقل ہوا۔  
 جب ان اسماء کو جان لوں گا۔ کہ وہ کن علوم سے مختص ہیں تو اس کتاب میں اس  
 کا ذکر کروں گا۔ اور انشاء اللہ العزیز ان میں سے ہر ایک کے مسئلے کا ذکر کروں  
 گا۔ اور یہ مضمون میری زبان پر جاری ہے۔ پس میں نہیں جانتا کہ اللہ تبارک و  
 تعالیٰ میرے ساتھ کیا سلوک فرمائے گا اور اس باب سے اسی قدر کافی ہے! اور  
 اللہ تعالیٰ حق فرماتا ہے اور سیدھے راستے پر چلاتا ہے۔  
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہ تیرھویں ججز اور چودھویں باب کا ترجمہ اختتام پذیر ہوا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## پندرھواں باب

انفاس اور اُن کے محققین اقطاب کی معرفت اور اُن کے اسرار کا بیان

عالم الانفاس من نفسی	وہم الاعلون فی القدس
مصطفاهم سید لسن	وحیہ یاتیہ فی الجرس
ثلث للبوآب حین رای	ما قاسیہ من المحرس
قال ما تنفیہ یا ولدی	قلت قوب السید الندرس
من شفیع للامام عسی	خطرة منه لمختلس
قال ما یطو عوارفہ	لفتی غیر مبتش

میرے نفس سے انفاس کے عالم ہیں۔ وہ قدس میں بندیوں والے ہیں۔  
 اُن کا برگزیدہ زبان کا سردار ہے۔ اُسے گھنٹی کی آواز میں وحی آتی تھی۔  
 جب دربان نے مجھے دیکھا تو میں نے اُسے اُس کے نگران سے پہنچنے  
 والی تکلیف کے بارے میں بتایا۔

اُس نے کہا۔ اے میرے بیٹے تجھے کیا چاہیے؟ میں نے کہا اہل دانش  
 کے سردار کی قربت۔

میں اپنے شفیع کی امامت چاہتا ہوں۔ شاید مجھے قمتلس سے خطرہ درپیش  
 آئے۔ کہا! اُس کے معارف غنی اور مایوس شدہ کو نہیں عطا ہوتے۔

حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ان نفس الرحمن یا تینی قبل الیمن

عربی

بے شک مجھے یمن کی سمت سے رحمن کی ہوا آتی ہے۔

### صاحبِ راز قطب و امام

بعض نے کہا انصار اللہ تبارک و تعالیٰ کا نفس ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کے ساتھ اپنے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کفار و مشرکین کی تکلیفوں کو دور کیا۔ انفاسِ قربِ الہی کی ہوائیں ہیں پس جب مشامِ عارنین اُن ہواؤں کی خوشبو کو پہچان لیتے ہیں تو اس مقام میں ثابت قدمی کے تحقق کی طلب کی طرف اُن سے وافر خواہشات ہوتی ہیں۔ انہیں اس مقامِ اقدس کے طے کرنے اور نعماتِ کرم کے لئے ہمتوں اور تعرض کے ساتھ بحث کے بعد اسرار و علوم سے انفس کی پہچان سے اُن انفاس کے ساتھ جو کچھ آتا ہے اُس کی خبر دی جاتی ہے۔ یہ لوگ اُس شخصِ الہی کو پہچان لیتے ہیں جس کے پاس وہ راز ہوتا ہے جس کے وہ طلب گار ہیں اور وہ علم جسے وہ حاصل کرنا چاہتے ہیں اور اُس سے حق قائم ہوتا ہے وہ اُن میں قطب ہوتا ہے جس پر اُن کا فلک دور کرتا ہے اور امام ہوتا ہے جس کے ساتھ اُن کا ملک قائم ہوتا ہے۔ اسے مادی العلوم کہا جاتا ہے۔ اس سے اُن میں وہ علم حکمتیں اور اسرار منتشر ہوتے ہیں جن کا حصہ کتاب نہیں کر سکتی اور پہلا راز جس پر اُس کو مطلع کیا گیا ہے پہلا زمانہ ہے جس سے زمانے پیدا ہوتے اور پہلا فعل ہے جسے وہ فعل عطا کیا گیا جو آسمان کیوں ہے اور ساتوں آسمانوں کی روحانیت کا تقاضا کرتا ہے۔

## سونے کی تلاش کیوں

یہ صاحبِ راز تدبیر سے لوہے کو چاندی اور خاصیت کے ساتھ لوہے کو سونا بنا دیتا ہے اور یہ عجیب راز ہے کہ وہ مال پر رغبت کی بجائے حسنِ مال میں رغبت طلب کرتا ہے تاکہ اس سے مرتبہ کمال پر واقفیت حاصل کرے اور وہ تحوین میں اکتساب کرتا ہے کیونکہ پہلا مرتبہ تجارتِ معدنیات سے حرکاتِ فلکیہ اور حرارتِ طبعیہ کے ساتھ پارہ اور گندھک ہیں اور معدن یعنی کان میں پیدا ہونے والی ہر چیز اپنی آہنِ غایت کو طلب کرتی ہے جو آہن کا کمال ہے اور وہ سونا ہے لیکن معدن میں آہن پر علل و امراض طاری ہو جاتے ہیں جو زیادہ خشکی یا تری یا گرمی اور سردی کی بنا پر ہوتے ہیں اور آہن سے اعتدال سے خارج کر دیتے ہیں چنانچہ سونے میں یہ مرض اثر کر جاتا ہے جو لوہے یا تانبے یا قلعی وغیرہ معدنیات کی صورت میں موسوم ہوتا ہے پس اس حکیم کو عقائر و ادویاتِ مزل کی معرفت عطا ہوتی ہے جس کے استعمال سے معدنیات کے درجہ کمال کے طالب کی شخصیت پر طاری ہونے والی اس علت کو دور کرے اور معدنیات کا درجہ کمال سونا ہے پس علتوں کو زائل کیا گیا تو سونا درست ہو کر چلا اور درجہ کمال سے نکلنے لگا۔

لیکن وہ درست قوت کمالیت میں قوی نہیں ہوتی جس کے جسم میں مرض داخل ہوا اور وہ جسم جس میں مرض داخل ہوا آہن کا کدورت سے پاک اور خالص خلوص تک پہنچنا بعید ہے اور یہی اصلی خالص ہے جیسا کہ انبیاء کرام علیہم السلام میں حضرت آدم اور حضرت یحییٰ علیہما السلام ہیں اور غرض عبودیت میں درجہ کمال انسانی ہے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان

کو احسن تقویم پر پیدا فرمایا پھر اسے اسفل السانین میں لوٹا دیا۔ مگر وہ لوگ جو ایمان لاتے اور اچھے عمل کیے صحتِ اصلہ پر باقی رہے کیونکہ یہ اس کی طبیعت میں ہے جو اغراض کی علتوں اور اغراض کے امراض کا اکتساب کرتا ہے۔ پس اس حکیم نے ارادہ کیا کہ انسان کو احسن تقویم کی طرف لوٹائے جس پر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اسے پیدا فرمایا تھا۔

## کیمیا کا مقصد

پس اس عقل مند شخص کا اس صنعتِ کیمیا کی معرفت کا یہی مقصد تھا۔ اور یہ مقدار و اوزان کی معرفت کے سوا کچھ نہیں۔ کیونکہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا تو وہ آدم تھا جو اس نشاۃ الانسانیہ کی اصل ہے اور صورتِ جسمیہ طبعیہ عنصریہ ہے جب کہ اس کا جسم گرمی، سردی اور رطب و یابس سے مرکب ہے بلکہ سرد خشک اور سرد تر اور گرم تر اور گرم خشک کا مرکب ہے اور یہی چاروں خلطیں سوداء، بلغم، خون اور صفراء ہیں جیسا کہ وہ عالم کبیر آگ، ہوا، پانی اور مٹی کے جسم میں ہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کے جسم کو طین یعنی کچھڑ سے پیدا فرمایا اور وہ پانی اور مٹی کا امتزاج ہے۔ پھر اس میں نفس اور روح کو بچھڑکا۔ اور پہلی نبوت میں بنی اسرائیل کے ایک نبی پر نازل ہونے والی ایک آسمانی کتاب میں وارد ہوا۔ اس وقت اس کی نص بیان کروں گا۔ کیونکہ اس کے ذکر کی ضرورت پڑ گئی ہے اور بہت سچی خبریں وہ ہیں جو اللہ تبارک و تعالیٰ سے روایت کی گئی ہوں۔



## بیماری کیوں ہوتی ہے

ہم سے قرطبہ کے رہنے والے مسلم بن وضاح کی سند سے روایت بیان کی گئی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انبیاء بنی اسرائیل پر نازل ہونے والی ایک کتاب میں ارشاد فرمایا۔ میں نے آدم کو مٹی اور پانی سے پیدا فرمایا اور اس میں نفس اور روح کو چھوڑا۔ پھر درست کیا اس کے جسم کو مٹی کی قبولیت سے اور اس کی رطوبت پانی سے ہے اور اس کی حرارت نفس سے ہے اور اس کی برودت روح سے ہے فرمایا! پھر بعد ازاں اس میں یہ دوسری چار انواع مقرر فرمائیں جو ایک دوسری کے بغیر قائم نہیں ہوتیں۔ اور یہ دو پتے، خون اور بلغم ہیں۔ وہ ایک دوسری میں ساکن ہو گئیں تو خشکی نے سودار کے پتے میں اور حرارت نے صفر آکے پتے میں ٹھکانے بنایا۔ اور رطوبت کا مسکن خون میں اور سردی کا مسکن بلغم میں بنا۔

پھر اللہ جلّ شانہ نے فرمایا! جو جسے جسم میں یہ غلیظیں معتدل رہیں گی، اس کی صحت کا بل ہوگی اور اس کی بنیاد اعتدال پر ہوگی اور اگر ان میں سے کوئی خلط ان پر زیادہ ہو کر غالب آگئی تو اپنی زیادتی کے مطابق اس جسم کو بیمار کر دے گی اور اگر ان خلطوں کی مقاومت سے ضعف اور کمی کا شکار ہوگی تو ان کے غلبے سے بیماری میں داخل ہو جائے گا۔ اور اس کا ضعف ان کی مقاومت سے ہے پس طب کا علم یہ ہے کہ کمی میں زیادتی اور زیادتی میں کمی کے اعتدال قائم کرے۔

ہم نے اپنے موعظہ حسنہ میں یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے طویل کلام سے بیان کیا ہے پس یہ امام اسس ثابۃ طبعی اور عالم علوی کے انوار کو اکب

میں آثارِ مودعہ اور اُن کی سیاحت کے علم کو لوگوں سے زیادہ جانتا تھا۔ اور یہ وہ امر ہے جس کے متعلق اللہ تبارک و تعالیٰ نے آسمانوں میں اور اُن کے جمع ہونے میں اور اُن کے اترنے اور چڑھنے اور بلندی و پستی میں وحی فرمائی۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

واوحنی فی کل سماء امرھا  
اور اُس کے امر کی ہر آسمان میں وحی فرمائی  
اور زمین کے متعلق ارشاد فرمایا؛

وقدر فیہا اقواتھا  
اور اُس میں اُس کے مکینوں کی روزیاں مقرر کیں

وہ مردوں کو زندہ کرتا تھا

ہم نے ذکر کیا ہے کہ وہ شخص علوم و اموال میں صاحبِ وسعت اور راسخ القدم تھا لیکن ذوقِ حال کے باب سے اُس کی قوتِ نظر ساتویں آسمان سے آگے نہیں بڑھی لیکن جو کچھ فلک کو کب و اطلس میں ہے وہ اُسے کشف و اطلاع سے حاصل ہو گیا تھا اور اُس کے گمان میں تبدیلی اعیان غالب تھی۔ اور ہمارے نزدیک اعیان تبدیل نہیں ہوتے اور یہ شخص اپنی روحانیت کے ساتھ بحیثیت اپنی رصد و فکر کے اپنے مقابل کے ساتھ اُس کے درجہ و دقائق میں تسبیح پڑھنا کبھی نہیں چھوڑتا تھا۔

اُس کے پاس مردوں کو زندہ کرنے کے عجیب اسرار تھے اور اللہ

تبارک و تعالیٰ نے اُسے یہ خصوصیت عطا فرمائی تھی کہ وہ جس خشک مقام پر جاتا اللہ تبارک و تعالیٰ اُس میں شادابی اور برکت پیدا فرمادیتا۔ جیسا کہ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت خضر علیہ السلام کے بارے میں فرمایا ہے۔ چنانچہ جب آپؑ سے حضرت خضر کے نام کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: وہ جس خشک گھاس پر بیٹھتے وہ آپ کے نیچے سے سرسبز ہو جاتی۔

### صاحب مقام شاگرد

اِس امام کا ایک شاگرد معرفتِ ذاتیہ اور علمِ قوت میں بڑا دخل رکھتا تھا اور اِس کے بیان کرنے پر اپنے ساتھیوں پر مہربانی کرتا اور اپنے ساتھیوں کو خوف کی وجہ سے عام لوگوں سے چھپاتے رکھتا تھا۔ اِس لئے اُس کا نام مداوی الکَلوم ہے۔ جیسا کہ حضرت یعقوب علیہ السلام، حضرت یوسف علیہ السلام کو اُن کے بھائیوں کے ڈر کی وجہ سے روکے رکھتے تھے۔ وہ اپنے ساتھیوں کو علمِ تدبیر اور اِس جیسے علوم میں مشغول رکھتے تھے جن میں اِس فن سے مشاکلت تھی جیسا کہ جموں میں رُوحوں کی ترکیب جموں کا تحلیل و تالیف ہونا، جسم سے صورت کا نکالنا اور اُس پر صورت نکالنا، تاکہ اِس سے اللہ تعالیٰ علیم و حکیم کی صنعت سے واقفیت ہو جائے۔ علمِ عالم اِسی قطب سے نکلا ہے اور وہ ایک بڑا انسان ہے اور انسانِ جرم میں معنی کی مشابہت میں اُس کا مختصر ہے۔

اُس رُوح نے مجھے خبر دی ہے جس سے میں نے یہ کتاب اخذ کی اور اپنی سپردگی میں لی ہے کہ اُس نے ایک روز اپنے ساتھیوں کو شراب خانہ

میں جمع کیا اور اُن میں کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور اُس پر بہ بیت طاری تھی۔ پس کہا میں  
 اس مقام میں جو بات رُمز میں کروں اُسے سمجھ لیں اور اُس میں فکر کریں اور اُس  
 کے خزانے کو نکالیں اور جس عالم میں اُس کا زمانہ تھا وہ وسیع ہو گیا اور میں تمہارے  
 لئے نصیحت کرنے والا ہوں۔ ہر جانا گیا پھلتا ہے ہر علم کے لئے مخصوص لوگ  
 ہیں۔ نہ افراد کے لئے ممکن ہے اور نہ وقت کے لئے گنجائش ہے۔ لازم ہے کہ جمع  
 میں مختلف فطرتیں اور غیر مُلفتت اذہان ہوں، ہر جماعت کا مقصود ایک ہے  
 میرے کلام کا قصد کرنے والے کے ہاتھ میں میری رُمز کی کُنجی ہے۔ ہر مقام کے  
 لئے مقال ہر علم کے لئے رُجال اور ہر وارد کے لئے حال ہے پس غور کریں۔  
 یعنی جو میں کہتا ہوں اُسے سن کر یاد رکھیں۔

مجھے نورِ النور کی قسم ہے اور میں رُوحِ حیات اور حیاتِ رُوح کی قسم کھاتا  
 ہوں جہاں سے میں آیا ہوں تم سے لوٹنے والا ہوں۔ رُاسِ اصل کی طرف  
 رجوع کر رہا ہوں جہاں سے میں نے وجود پایا، اس ظلمت میں ٹھہرے ہوئے  
 مجھے طویل عرصہ ہو گیا ہے اور اس ظلمت کے تراوف سے میرا نفس تنگی محسوس  
 کرتا ہے اور میں نے تمہاری طرف سے رحلت کی اجازت حاصل کر لی ہے میں  
 رحلت کرنے والا ہوں۔ پس آپ لوگ میرے کلام پر ثابِت قدم رہیں جو میں  
 کہتا ہوں۔ اتنے سال گزر جانے کے بعد آپ جان لیں گے۔ پس آپ نہ ہٹیں یہاں  
 تک کہ اس مدت کے بعد میں تمہارے پاس آ جاؤں اور اگر آپ ہٹ جاتیں، تو  
 دوبارہ اس مجلس کی طرف آنے میں جلدی کریں۔ اگرچہ اس کا معنی لطیف ہے اور اس  
 کا معنی حرف پر غالب ہے پس حقیقت حقیقت ہے اور طریقت طریقت ہے۔  
 دُودھ اور عمارت میں جنت اور دُنیا کا اشتراک ہے۔ اگرچہ ایک مٹی اور  
 بھوسہ سے بنی ہے اور دُوسری جواہرات اور سونے چاندی سے بنی ہے۔ یہ اُس

کی اپنے بیٹوں کے لئے وصیت تھی۔ اس مسئلہ کی رمز بہت بڑی ہے اور وہ چلی گئی جس نے اسے جان لیا اسے استراحت حاصل ہوئی۔

### قاضی قرطبہ سے ملاقات

میں ایک روز قرطبہ کے قاضی ابی ولید بن رشد کے ہاں گیا۔ وہ مجھ سے اُس وقت سے ملاقات کی رغبت رکھتا تھا جب اُس نے سنا اور اُس تک وہ امر پہنچا جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے میری خلوت میں مجھ پر کھولا تھا اور وہ میرے متعلق یہ باتیں سن کر اظہارِ تعجب کرتا تھا۔ پس میرے والد صاحب نے ایک ضرورت کے لئے مجھے اُن کے پاس بھیجا اور مقصد یہ تھا کہ وہ مجھ سے ملیں۔ کیونکہ وہ اُن کے دوستوں سے تھے اور مجھے اُس وقت داڑھی مونچھ نہ آئی تھی۔

جب میں اُن کی خدمت میں حاضر ہوا تو وہ محبت و تعظیم سے اپنی جگہ پر کھڑے ہو گئے اور مجھ سے معاف کیا اور مجھے کہا: ہاں، میں نے کہا: ہاں تو وہ زیادہ خوش ہوتے، میں نے اُن کی ہاں کا مطلب سمجھ لیا تھا۔ پھر اُن کی خوشی کا باعث پوچھتے ہوتے میں نے کہا: نہیں۔ پس انہیں انقباض لاحق ہو گیا اور اُن کا رنگ متغیر ہو گیا۔ اُن کے نزدیک کوئی امر راجح ہو چکا تھا اور انہوں نے مجھے کہا: تم نے کشف اور فیض الہی میں یہ امر کیسا پایا؟ کیا یہ قہری ہے جو ہمیں نظر عطا کرتی ہے؟ میں نے انہیں کہا: ہاں، نہیں اور ہاں اور نہیں کے درمیان ارفاح اپنے مواد سے اور گردنیں اپنے اجسام سے پرواز کر جاتی ہیں۔ اُن کا رنگ زرد ہو گیا اور وہ دل گرفتہ ہو کر بیٹھ گئے اور اسے جان گئے جس کی طرف میں نے اشار کیا اور وہ اس مسئلہ کی عین ہے جس کا ذکر ابس قطب ایم یعنی مداوی الکلام نے کیا ہے۔ بعد ازاں میرے والد صاحب سے انہوں نے



ہمارے ساتھ ملاقات طلب کی تاکہ جوآن کے پاس ہے ہم پر پیش کریں کہ کیا وہ موافق ہے یا مخالفت؟ کیونکہ وہ ارباب فکر و نظر عقلی میں سے تھے تو انہوں نے اس بات پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر ادا کیا کہ وہ اس زمانے میں ہیں جس میں انہوں نے اپنی خلوت میں جاہل کو داخل ہوتے اور بغیر درس و بحث اور مطالعہ و پڑھائی کے اس خرد و ج کی مثل نکلتے دیکھا اور کہا! ہم نے اس حالت کا اثبات کیا ہے اور اس کے ارباب کو نہیں دیکھا تھا۔ الحمد للہ کہ ہم اس زمانے میں ہیں جس میں ان ہند دروازوں کو کھولتے والے ارباب میں سے ایک کو دیکھ رہے ہیں۔ خدا کا شکر ہے جس نے مجھے اس رویت سے مخصوص فرمایا۔

پھر میں نے دوسری بار ان سے ملاقات کا ارادہ کیا تو اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرماتے۔ ایک واقعہ میں میرے لئے انہیں یوں قائم کیا کہ میرے اور ان کے درمیان باریک پردہ تھا۔ جس میں سے میں ان کی طرف دیکھ رہا تھا اور وہ مجھے نہیں دیکھ سکتے تھے۔ اور نہ ہی انہیں میرے مکان کا علم تھا۔ وہ مجھے جاننے بغیر اپنی ذات کے ساتھ مشغول تھے۔ میں نے کہا! وہ اس مراد پر نہیں جس پر ہم ہیں۔ بعد ازاں ہماری ان سے ملاقات نہیں ہو سکی یہاں تک کہ ان کا انتقال ہو گیا۔ ان کی وفات ۵۹۵ھ میں مراکش شہر میں ہوئی۔ جہاں سے انہیں قریطہ منتقل کیا گیا، جب ان کا تابوت جس میں ان کا جسم تھا سواری پر رکھا گیا تو اس کے وزن کو برابر کرنے کے لئے دوسری طرف ان کی تالیفات کو رکھ دیا گیا۔ میت کی روانگی کے وقت میں کھڑا تھا اور میرے ساتھ ادیب ابو حسین، محمد بن جبیر، کاتب سعید ابی سعید اور میرے ساتھی ابو الحکم عمر بن سراج ناسخ موجود تھے۔ ابو الحکم ہماری طرف متوجہ ہوا اور کہا۔ کیا آپ نے اس شخص کی طرف دیکھا جو اپنی سواری میں امام ابن رشد کے برابر ہے۔ یہ امام ہے اور اس کی کتابیں اس

کے اعمال ہیں۔

ابن جبیر نے آسے کہا: اے بیٹے ہاں! نہیں دیکھتا کہ تجھے خاموش کرتا۔ پس میں نے اس وعظ و تذکیر کو اپنے پاس محفوظ کر لیا۔ اللہ تعالیٰ اُن سب پر پر رحم فرماتے۔ میرے بھو اُس جماعت سے کوئی شخص باقی نہیں۔ اور ہم نے اِس میں کہا۔

هَذَا لِامام و هذه اعماله

بِالْيَتِ شَعْرِي هَلِ اتَّامَلَهُ

یہ امام اور یہ آس کے اعمال تھے۔ کاش مجھے معلوم ہوتا کہ آس کا آمال کیا ہوا۔

فلک کا دورہ خلا کو پُر کرتا ہے

یہ قطب مداوی الکوم حرکتِ فلک کے راز کو ظاہر کرنے والا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آسے جس شکل پر پیدا فرمایا ہے۔ اگر وہ اس کے علاوہ شکل پر ہوتا تو صحیح نہیں کہ وجود میں کوئی چیز پیدا ہو جو آس کے حیطہ کے اندر ہے۔ اس میں حکمتِ الہیہ کو ظاہر کیا گیا ہے تاکہ اہل بصیرت اشیاء میں اللہ تعالیٰ کے علم کو دیکھیں اور وہ ہر چیز کو جاننے والا ہے۔ نہیں کوئی معبود مگر وہ جاننے والا اور حکمت والا اور معرفت ذات و صفات میں ایک علم ہے جس کی طرف اس قطب نے اشارہ کیا ہے پس اگر بغیر دائرہ کے فلک حرکت کرتا تو آس کی حرکت کے ساتھ خلا نہ بھرتا۔ اور خلا میں بہت سے کناے باقی رہ جاتے اور اِس حرکت سے تمام اُمُر کی تقویم نہ ہوتی اور حرکت کے ساتھ ان کناروں کے معمور ہونے سے جس قدر کمی ہوتی اُسی قدر نقص ہوتا۔ اور یہ اللہ تبارک و

تعالیٰ کی مشیت اور اسباب پیدا کرنے میں حکمت جاریہ ہے۔

## محیط کا تقرب

اس قطب نے خبر دی ہے کہ عالم اُن کے مرتبوں اور افلاک کے چھوٹے بڑے ہونے پر محیط اور نقطہ کے درمیان موجود ہے جو کہ محیط کے زیادہ قریب ہے اور جو اُس کے جوت میں ہے اس سے زیادہ وسیع ہے۔ اُس کا دن بہت بڑا اور اُس کا مکان زیادہ فصیح اور اُس کی زبان زیادہ فصیح ہے اور یہ تحقیق کی طرف قوت اور صفائی کے زیادہ قریب ہے اور جو عناصر کی طرف انخطاط پذیر ہوتا ہے۔ وہ اس درجہ سے کترہ ارض کی طرف اتر آتا ہے اور ہر محیط میں ہر جزر اپنے مافوق ماتحت کے سامنے اپنی ذات کے ساتھ ہے اور ایک چیز دوسری پر زائد نہیں ہوتی۔ اگرچہ ایک وسیع اور دوسری تنگ ہو۔

## آخرت کی خواہشات جائز ہیں

یہ امر بڑے کو چھوٹے پر اور وسیع کو تنگ پر وارد کرنے سے ہے۔ بغیر اس کے کہ تنگ کو وسعت دی جائے یا وسیع کو تنگ کر دیا جائے اور سب اپنی ذوات کے ساتھ نقطہ کی طرف دیکھتے ہیں اور نقطہ یا وجود اپنے چھوٹے ہونے کے اپنی ذات کے ساتھ محیط کی ہر جز کو دیکھتا ہے۔ پس مختصر محیط ہے اور اُس سے مختصر نقطہ ہے اور اُس کا بالعکس بھی ہے۔ پس دیکھیں جب عناصر کی طرف انخطاط پذیر ہو کر یہ امر زمین کی طرف مُنتہی ہوا تو پانی کی طرح دانوں اور زیتون میں اُس کی میل کی زیادتی ہو گئی۔ اور ہر وہ مائع جو برتن میں ہوتا ہے۔ اُس کا میل اُس کے نیچے چلا جاتا ہے اور مُصفیٰ اُس کے اوپر آ جاتا ہے اور اس میں معنی یہ ہیں

کہ جو اہم عالم طبیعت پاتا ہے وہ شہوانی کدورتوں، شہواتِ شرعیہ کے ساتھ علوم و کلیات کے انوار کے ادراک سے مانعِ حجاب سے ہے۔ اور زبان، نظر، سماعت، کھلنے پینے لباس، مرکب و نکاح میں عدمِ فتویٰ سے ہے اور شہوانی کدورتوں پر شفیقتہ ہونے اور اس میں استقراغ کے ساتھ ہے۔ اگرچہ وہ حلال ہوں اور آخرت میں خواہشات و شہوات سے منع نہیں کیا گیا اور وہ تہلی کے باعث شہواتِ دنیوی سے بہت بڑی ہوں گی کیونکہ وہاں بصارتوں پر تہلی ہوگی اور بصارتیں شہوات کا محل نہیں جب کہ یہاں دنیا میں ظاہر کے علاوہ بصائر و باطن پر تہلی ہے اور باطن محلِ شہوات ہیں۔ اور تہلی اور شہوت ایک محل میں جمع نہیں ہوتے۔ اسی لئے عارفین و زہاد اس دنیا میں شہوانی لذات اور حطامِ دنیوی کمانے سے بچتے ہیں اور پرہیز کرتے ہیں اور یہ وہ امام ہے جس نے اپنے ساتھیوں کو یہ بات سکھائی۔

### ابدال سات ہیں

پھر سات رجال ہیں جنہیں ابدال کہا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ اُن کے ذریعے ہفت اقلیم کی حفاظت کرتا ہے۔ ہر بدل کے لئے ایک اقلیم ہے اور انہی کی طرف روحانیت کے ساتوں آسمان دیکھتے ہیں۔ اور ان میں سے ہر شخص کی قوت اُن انبیاء کی روحانیت سے ہے جو ان آسمانوں میں مکین ہیں۔ اور وہ حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام ہیں جن سے حضرت موسیٰ علیہ السلام ملے ہوئے ہیں۔ اُن سے حضرت ہارون علیہ السلام ملے ہوئے ہیں اُن سے حضرت ادیس علیہ السلام اُن کے ساتھ حضرت یوسف علیہ السلام اُن کے ساتھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور اُن کے ساتھ حضرت آدم علیہ السلام ملے ہوئے ہیں جب کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام کے درمیان آتے جاتے ہیں۔

ان ساتوں ابدالوں کے دلوں پر ان انبیاء علیہم السلام کے حقائق کا نزول ہوتا ہے۔ اور یہ ساتوں کو اکب ان کی طرف دیکھتے ہیں اُس چیز کے ساتھ جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان ساتوں آسمانوں کی حرکت میں اسرار و علوم اور آثارِ علویہ و سفلیہ سے ان کے سپرد کی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

واوحی فی کل سماء امرھا اور یہ کل عالمی

اور اُس کا امر ہر آسمان میں وحی کیا گیا ہے۔

## ابدال کے علوم و اقلیم

پس ان کے لئے ان کے دلوں میں ہر ساعت میں اور ہر دن میں اُس کے مطابق ہوتا ہے جو اُسے اس ساعت کا صاحب اور اس دن کا سلطان عطا کرتا ہے۔ ہر علمی امر جو اتوار کے دن ہوتا ہے وہ حضرت ادریس علیہ السلام کے مادہ سے ہوتا ہے اور اُس روز عصر میں جو علوی ماثرہ ہوا اور آگ میں ہوگا وہ سباحۂ آفتاب سے ہوگا اور اس میں اُس کی نظر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ودیعت کی جاتی ہے اور اُس روز جو اثر پانی اور مٹی کے عنصر میں ہوگا۔ وہ جو تھے فلک کی حرکت سے ہے اور یہ اُس شخص کا مقام ہے جو ان اقلیم سے چوتھی اقلیم کی حفاظت کرتا ہے، ابدال میں سے اس مخصوص شخص کو س اقلیم کے علوم سے علم اسرار و دعائیات، علم نور و ضیاء، علم برق و شعاع اور ہر جسم متغیر کا علم حاصل ہوتا ہے اس لئے وہ روشنی اور اُس کے مزاج کو جان لیتا ہے جو اُسے یہ قبولیت عطا کرتا ہے جیسا کہ حیوانات سے جگنو اور جیسا کہ نباتات سے انجیر کے درخت کی جڑیں، جیسا کہ حجر ہی و یاقوت اور حیوانوں



کے بعض گوشت ہوتے ہیں۔

علاوہ ازیں اسے معدنیات و نباتات، حیوان و انسان اور فرشتے کے باسے میں علم کمال اور حرکت مستقیمہ کا علم ہوتا ہے۔ جہاں بھی وہ حیوانات یا نباتات میں ظاہر ہو اور اسے علم معالم تاسیس و انقاس انوار اور علم خلع ارواح مدبرات حاصل ہوتا ہے اور اسے مبہم امور کی وضاحت اور دقیق مسائل کی مشکل کے حل کا علم ہوتا ہے۔

علاوہ ازیں اسے نعماتِ نلیکہ و دولابیہ اور اقداد و غیرہ سے آلاتِ طرب کی آوازوں کا علم اور دونوں کے درمیان اور طبائع حیوانات اور جو اس سے نباتات کے لئے ہے علم مناسبت ہوتا ہے اور اسے اس کا علم ہوتا ہے جو اس کی طرف روحانی معنی اور محطِ خوشبو میں منتہی ہوتی ہیں اور اسے ان خوشبوؤں کے مزاج کا علم ہوتا ہے کہ وہ کیوں پھرتی ہیں اور ہوا انہیں کیسے سونگھنے والے ادراک کی طرف منتقل کرتی ہے۔ اور کیا وہ جو ہر ہے یا عرض ہے۔

یہ ہر چیز اسے پہنچتی ہے اور صاحبِ اقلیم ہذا اس دن میں اور تمام دنوں میں اس فلکِ حرکت کے حکم ساعتوں میں علم رکھتا ہے۔ اور جو اس میں کو اکب کا حکم اور جو اس میں نبی کی روحانیت سے ہے۔ ایسے ہی جمعہ کا دورہ پورا ہونے تک ہوتا رہتا ہے۔

پیر کے دن کا علمی امر

ہر علمی امر جو پیر کے دن ہوگا۔ وہ حضرت آدم علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور ہر اثرِ علوی جو ہوا اور آگ کے عنصر میں ہوتا ہے وہ چاند کی گردش سے ہوتا ہے اور ہر سفلی اثر جو پانی اور مٹی کے عنصر میں ہوتا ہے آسمانِ دنیا کے

فلک کی حرکت سے ہوتا ہے اور اس شخص کے لئے ساتویں اقلیم ہے۔ اس بدل کے لئے فی نفسہ علوم سے جو پیر کے دن میں اور آیام جمعہ کی ساعتوں سے ہر ساعت میں حاصل ہوتا ہے اس سے ہے جو اس فلک کے لئے ہے۔ اس میں علم سعادت و شقاوت اور علم اسماء اور جو اس کے خواص ہیں کا حکم ہوتا ہے۔ اور مذہب و جزر اور نفع نقصان کا علم ہوتا ہے۔

### منگل کا علمی امر

ہر علمی امر جو منگل کے روز ہو گا وہ حضرت ہارون علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور ہر علمی اثر جو آگ اور ہوا کے عنصر میں ہوتا ہے وہ روحانیتِ احمر سے ہوتا ہے اور ہر سفلی اثر جو پانی اور مٹی میں ہوتا ہے یا پتھر کی حرکت سے ہے اور اس بدل کے لئے اقلیم سے تیسری اقلیم ہے۔ اس دن میں اور دنوں کی ساعتوں میں جو علوم اُسے عطا ہوتے ہیں وہ فلک کی تدبیر اور سیاست کا علم اور حمیت و حمایت اور لشکر و دُشمن کی ترتیب و قتال اور جنگی چالوں کا علم ہے، علاوہ ازیں قربانیوں اور ذبح حیوان کا علم اور آیام قربانی کے اسرار اور تمام مکانوں میں اُس کے سریان کا علم اور ہدایت و گمراہی کا علم اور دلیل سے شبہ کی تیز کا علم ہے۔

### بدھ کا علمی امر

ہر علمی امر جو بدھ کے روز ہو گا وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور وہ نور کا دن ہے اور اس طریق میں ہمارے دخول میں اُس کی نظر ہے جس پر ہم اس روز ہیں اور آگ اور ہوا کے عنصر میں جو اثر ہوتا ہے

وہ اپنے فلک میں کاتب کی گردش ہے اور ہر سفلی اثر جو پانی اور مٹی کے رکن میں ہو گا وہ دوسرے آسمان کے فلک کی حرکت سے ہوتا ہے اور اس دن کے صاحب بدل کے لئے چھٹی اقلیم ہے اور اُسے اُس روز میں اور دنوں سے اُس کی ساعت میں جو علوم حاصل ہوتے ہیں اُن میں سے علم اوہام والہام و وحی، علم قیاسات و آراء اور روایہ و عبادت، علم اختراع کاریگری اور عطروت، علم غلط جو عین الفہم کے ساتھ متعلق ہے، علم تعلیم و کتابت، علم آداب و زجر، علم کہانت و سحر اور طلسمات و عزائم ہے۔

### جمعرات کا علمی امر

ہر علمی امر جو جمعرات کے دن میں ہو گا وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور آگ اور ہوا کے رکن میں ہر علوی اثر مشتری کی گردش سے ہوتا ہے اور پانی اور مٹی میں ہر سفلی اثر اُس کے فلک کی حرکت سے ہوتا ہے، اس بدل کے لئے اقلیموں سے دوسری اقلیم ہے اور اس روز اور دنوں سے اُس کی ساعتوں میں جو علوم حاصل ہوتے ہیں اُن میں علم نباتات و نواسیس، علم اسباب خیر اور مکارم اخلاق، علم قریات، علم قبول اعمال اور اُن کے صاحب کی انتہاء کہاں ہے کا علم ہے۔

### جمعہ کا علمی امر

ہر علمی امر جو جمعۃ المبارک کے روز ہو گا اُس شخص کے لئے ہے جس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ پانچویں اقلیم کی حفاظت فرماتا ہے پس وہ حضرت یوسف علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور ہر علوی اثر جو آگ اور ہوا کے رکن میں ہو گا، زہرہ

ستارے کی نظر سے ہوتا ہے اور ہر سفلی اثر جو پانی اور زمین کے رکن میں ہوگا فلک دہرہ کی حرکت سے ہوتا ہے اور یہ اس امر سے ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ ہر آسمان میں دھج فرماتا ہے اور یہ آثار وہی امر الہی ہے جو آسمان اور زمین کے درمیان نازل ہوتا ہے اور ہر وہ چیز جو دونوں کے درمیان پیدا ہوتی ہے جو اس سے آسمان کے درمیان اور وہ جو زمین کے درمیان نازل ہوتا ہے اسے اس نزول سے قبول کرتی ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ

يَتَنَزَّلُ الْأُمُورُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

الملاق آیت ۱۲

یعنی اس نے سات آسمان پیدا فرمائے اور ان کی مثل زمین سے ہے دونوں کے درمیان امر نازل ہوتا ہے تاکہ جان لو بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور قدرت کا تعلق ایجاد کے ساتھ ہے پس ہم نے جان لیا کہ اس منزل کا مقصود تکوین یعنی بیدار اش ہے۔ اس دن اور دنوں سے اس کی ساعتوں میں جو علوم اسے حاصل ہوتے ہیں ان میں سے حضرت جمال والنس سے علم تصویر اور علم احوال ہے۔

### ہفتہ کا علمی امر

ہر علمی امر جو ہفتہ کے دن میں ہوگا اس کا بدل وہ ہے جو پہلی اقلیم کی حفاظت کرتا ہے پس وہ حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام کی روحانیت سے ہے اور اس دن میں جو علوی اثر آگ اور ہوا کے رکن میں ہوگا وہ اپنے فلک میں کیوں ستارے کی حرکت سے ہوتا ہے اور جو سفلی اثر زمین اور پانی میں ہوگا وہ اس کے فلک

کی حرکت سے ہو گا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے کو اکب سیارہ کے حق میں فرمایا ہے۔  
 کل فی فلک لیجون اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا: فَبِالنَّجْمِ هُمْ یَهْتَدُونَ یعنی وہ ہر فلک  
 میں پھرتے ہیں اور وہ ستاروں کے ساتھ ہدایت پاتے ہیں پس انہیں اُن کے  
 ساتھ ہدایت کے لئے پیدا کیا ہے، ابس دن میں اور باقی ایام کے شب و روز  
 سے اُس کی ساعتوں میں اُسے جو علوم حاصل ہوتے ہیں اُس میں علم ثبات و تمکین  
 علم دوام و بقا اور ان ابدال کے مقامات کے ساتھ اس امام کا علم اُن کے ہجرو  
 سے ہے اور کہا کہ مقام اول اور ہجرو کی مثل کوئی چیز نہیں اور اس کا سبب اُس  
 کی اولیت کا ہونا ہے کیونکہ اگر اُس کے لئے پہلے مثل ہوتی تو اُس کی اولیت درست  
 نہ ہوتی پس اُس کا ذکر اُس کے مقام کے مناسبت سے ہے اور دوسرے شخص کا  
 مقام اُس کے ہجرو میں ہے۔ البتہ میرے رب کے کلمات خرق ہونے سے قبل سمندر  
 خرق ہو جاتے گا اور یہ مقام علم الہی ہے اور اس کا تعلق لامتناہی ہے۔

یہ اوصاف میں سے دوسرا وصف ہے کیونکہ اوصاف میں سے پہلا وصف  
 زندگی اور اُس کے بعد علم ہے۔ اس شخص کا ہجرتی راد وصف ہے اور اُس کا  
 مقام ہے۔

وَفِیْ اَنْفُسِكُمْ اَفَلَا تَبْعُرُوْنَ۔ اور وہ تمہارے نفسوں میں ہے کیا تم نہیں دیکھتے  
 اور یہ تیسرا مرتبہ ہے کیونکہ پہلی نشانیاں اسماء الہیہ اور دوسری نشانیاں  
 آفاق میں ہیں اور وہ نشانیاں جو دوسری نشانیوں سے ملی ہوئی ہیں ہمارے  
 نفسوں میں ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

سُزِیْهِمْ اٰیٰتِنَا فِی الْاَفَاقِ وَفِیْ اَنْفُسِهِمْ

۵۳ حم السجده آیت

ہم انہیں اپنی نشانیاں آفاق اور اُن کے نفسوں میں دکھائیں گے۔



پس اس لئے ابدال سے اس تیسری ہجیر کے ساتھ مختص ہوا اور بحیرہ میں چوتھا مقام یا یعنی کُنْتُ تَرَا بَاسَ یعنی کاش میں مٹی ہوتا اور یہ اُن ارکان سے چوتھا رکن ہے جو مرکز طلب کرتا ہے اُس کے نزدیک جو اس کے ساتھ کہتا ہے۔

### نقطہ کا قریبی کُترہ زمین ہے

نقطہ کے لئے قریب تر کُترہ زمین ہے اور یہ نقطہ محیط کے وجود کا سبب تھا۔ پس وہ اشیاء کے موجد اللہ تبارک و تعالیٰ سے قرب طلب کرتا ہے جو اسے سوا کے تواضع کے حاصل نہیں ہوتا اور زمین سے بڑھ کر تواضع میں کوئی نہیں آتا۔ یہی منبع ہاتے علوم ہیں جن سے نہریں پھوٹتی ہیں اور جو بارشوں سے پانی آتا ہے وہ رطوبتوں کے بخارات ہیں جو زمین سے اُٹھتے ہیں پس ان سے چشے اور نہریں جاری ہوتی ہیں اور ان سے آسمانی فضا کی طرت بخارات نکلتے ہیں پس پانی حل ہوتا ہے اور بارش آرتی ہے اس لئے چوتھا چوتھے ارکان سے مختص ہوا اور تمام پانچواں ہے۔

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

پس اہل ذکر سے سوال کرو اگر تم نہیں جانتے۔  
اور نہیں سوال کرتا۔ مگر مولا و کیونکہ طہل مقام طفولیت میں ہوتا ہے اور سوال کرنا نیا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَاللَّهُ أَفْرَجُكُمْ مِّنْ بَطْنٍ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا

تمہیں تمہاری ماؤں کے بطنوں سے نکالا تم کسی چیز کو نہ جانتے تھے۔  
پس وہ نہیں جانتا یہاں تک کہ سوال کرے پس بیٹا پانچویں مرتبہ میں ہے کیونکہ اس کی مائیں چار ہیں اور وہ مائیں چاروں ارکان ہیں تو وہ عین

پانچواں ہے اس لئے ابدال کے درمیان پانچویں بدل کے ہجیر کا سوال ہے۔ رہا چھٹے کا مقام تو وہ ہجیرہ ہے۔ اَفَوْضَلُ اَمْرِیْ اِلَیَّ اللّٰہِ یعنی میں اپنا امر اللہ کے سپرد کرتا ہوں اور یہ چھٹے کے لئے چھٹا مرتبہ ہے اور چھٹا اس کے لئے ہوگا کیونکہ پانچویں مرتبہ میں ہے جیسا کہ ہم نے پُرچھنے کا ذکر کیا کہ وہ نہیں جانتا تھا۔ جب اس نے پُرچھا تو اسے اس کا علم ہوا اور جب علم ہو گیا تو اس کا علم اس کے رب کے ساتھ تحقق ہو گیا۔ پس اس نے اپنا امر اس کے سپرد کر دیا۔ کیونکہ اسے علم ہو گیا کہ اس کا امر اس کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں ہے۔ وَاِنَّ اللّٰہَ لَفِعْلُ مُرید۔ اور اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

آدم کا ساتواں مرتبہ ہے

پس کہا! میں نے جان لیا کہ میرے امر کا مالک اللہ تبارک و تعالیٰ ہے اور وہی کرتا ہے جو چاہتا ہے۔ میں نے جان لیا کہ اس میں سپرد کرنا میرے لئے زیادہ راجح ہے تو اس کے لئے اسے ہجیر پکڑا اور ساتواں مقام انا عرضنا الامانیٰ ہے۔ یعنی ہم امانت لوٹاتے ہیں اور اس کے لئے ساتواں مرتبہ ہے اور تکوین آدم جو انسان سے تعبیر ہے وہ بھی ساتویں مرتبہ میں ہے۔ کیونکہ وہ عقل سے پھر نفس پھر ربّ پھر دو فاعلوں اور پھر دو منفعلوں سے ہے یہ چھ ہیں پھر وہ انسان جو حضرت آدم علیہ السلام ہیں ساتویں مرتبہ میں پیدا ہوئے۔

اور جب انسان سنبھلے میں تھا اور اس کے لئے زمانہ سے دلالت میں سات ہزار سال تھے تو اس مدت سے انسان ساتویں مرتبہ میں پایا گیا پس اس نے امانت کو سات کے تحقق کے ساتھ اٹھایا اور وہ ابدال سے ساتواں تھا اس لئے اس نے اس آیت کو ہجیرہ پکڑا۔

## وہ اپنے ہیکل میں تھا

ہم نے آپ کے لئے ابدال کے مراتب ظاہر کر دیتے ہیں اور مجھے خبر دی گئی ہے کہ یہ قطب جو مداوی الکوم ہے اپنی قید کے زمانہ میں اپنے ہیکل میں تھا۔ اور جب عالم میں اُس کی ولایت و قف ہوگی تو اُس کے لئے ستر قبیلوں نے وہ سب کچھ وقف کر دیا جو ان میں معارف الہیہ اور اسرار وجود سے ظاہر ہوا تھا اور اُس کا کلام سات سے کبھی نہیں بڑھا اور وہ اپنے ساتھیوں میں طویل عرصہ ٹھہرا رہا اور وہ اپنے زمانے میں اپنے ساتھیوں سے ایک فاضل شخص کا معین و مددگار تھا جو مجلس میں لوگوں سے اُس کے زیادہ قریب ہوتا تھا اور اُس کا نام مستسلم تھا

## اُس کا جانشین کون تھا

جب اس امام کا وصال ہوا تو مستسلم کو اُس کی قطبیت کے مقام میں دلی اور قائم مقام بنایا گیا اور اُس کا علم زمان اُس کے علم پر غالب تھا اور یہ عجیب و غریب علم ہے جس سے ازل کی پہچان ہو جاتی ہے اور اُس سے حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تھا اور اُس کے ساتھ کوئی چیز نہ تھی۔ اِس علم کو رجال سے افراد کے سوا کوئی نہیں جانتا اور یہ دہر اول اور دہر الدہر سے تعبیر ہوتا ہے۔

اِس ازل سے زمانہ پایا گیا اور اِس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا نام دہر ہوا اور وہ حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا یہ ارشاد ہے "لَا تَسْبُو الدَّهْرَ فَإِنَّ الدَّهْرَ لِلَّهِ" یعنی زمانے کو گالی نہ دو۔ بے شک اللہ تعالیٰ زمانہ ہے اور یہ حدیث درست اور ثابت ہے اور جسے دہر یعنی زمانہ کا علم حاصل ہو جاتا ہے

وہ کسی چیز کو حق تعالیٰ کی طرف منسوب کرنے سے توقف نہیں کرتا کیونکہ اس کے لئے بہت بڑی گنجائش ہوتی ہے اور اس علم سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق میں متعدد مقالات ہیں جن سے عقائد کا اختلاف ہو گیا اور یہ علم ان تمام کو قبول کرتا ہے اور ان سے کسی چیز کی تردید نہیں کرتا۔

یہ علم عام ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا ظرف ہے اور اس کے اسرار عجیب ہیں جس کے لئے عین موجود نہیں اور وہ ہر چیز میں حاکم ہے اور اس کی نسبت کو حق تعالیٰ قبول کرتا ہے اور اس کی نسبت کو کائنات قبول کرتی ہے اور وہ تمام معینہ اور ہم سے غائب اسماء کا سلطان ہے۔

پس اس میں اس امام کے لئے یدِ بیضاء ہے اور اس کے ذہر الدہنور کے علم سے اس کے لئے حکمتِ دنیا کا علم ہے جو اہل دنیا کے لعب یعنی کھیل تماشے کے بارے میں ہے۔ اس کا نام لعب کیوں ہے اور اللہ نے اسے پیدا فرمایا ہے اور بہت سے لعب وہ ہیں جو زمانے کی طرف منسوب ہیں تو کہتے ہیں کہ زمانہ اپنے اہل کے ساتھ لعب میں مشغول ہے اور یہ سابقہ تعلق ہے اور وہ عاقبت میں حاکم ہے۔

یہ امام کسب کی معرفت رکھنے کے باوجود کسب کی برائی کرتا اور اس کے ساتھ نہ کہتا یعنی کسب کے حق میں نہ تھا لیکن وہ اس کے ساتھ اپنے ساتھیوں کی ہمتوں کے تعلق سے واسطوں کے ساتھ ترقی دیا کرتا تھا۔

## جانشین کا جانشین

مجھے خبر دی گئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں حق تعالیٰ کے اسرار سے چھتیس ہزار علوم کی تعلیم دے کر فوت ہوا اور خاص طور پر اس نے علومِ علویہ سے

پانچ سو علوم کی تعلیم دے کر انتقال کیا۔ اللہ تعالیٰ اُس پر رحم فرمائے، بعد ازاں اُس کا قائم مقام ایک فاضل شخص ہوا جس کا نام منظر الحق تھا۔ وہ ایک سو تیس سال زندہ رہنے کے بعد اللہ کو پیارا ہو گیا اور اُس کے بعد اُس کا قائم مقام ہاجے ہوا یہ شخص بہت بڑی شان کا مالک تھا جو تلوار کے ساتھ ظاہر ہوا۔ ہاجے نے ایک سو چالیس سال کی عمر پائی اور ایک جنگ میں شہید ہو گیا۔ اس پر اسماء الہیہ سے اسم تبار کا غلبہ تھا جب یہ قتل ہوا تو اس کے بعد اس کا قائم مقام جو شخص ہوا اسے لقمان کہتے ہیں۔ واللہ اعلم۔

### کیا وہ حضرت لقمان تھے

لقمان کا لقب واضح الحکم تھا وہ ایک سو بیس سال تک زندہ رہا اسے ترتیب و ریاضی اور طبیعیات و الہیات کے علوم کی معرفت حاصل تھی اور وہ اپنے ساتھیوں کو بہت زیادہ وصیت کیا کرتا تھا اگر وہ حضرت لقمان علیہ السلام ہیں تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمارے لئے اُن کی اپنے بیٹے کو وصیت کا ذکر فرمایا ہے جو اُن کے علم باللہ میں اُن کے مرتبہ پر دلالت کرتا ہے۔ وہ عموم احوال میں اشیاء میں قصد واعتدال پر تحریر کرتے تھے اللہ تبارک و تعالیٰ اُن پر رحم فرمائے۔ اُن کا وصال حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں ہوا۔ اُن کے بعد جو شخص اُن کا نائب بنا اُس کا نام کاسب ہے وہ عالمین کے درمیان علم مناسبت اور اُس مناسبت الہیہ میں راسخ القدم تھے جس کے لئے عالم کو اس صورت پر پیدا کیا گیا جس پر وہ ہے۔

انسان مجموعہ عالم ہے یہ امام جب اظہار اثر کا ارادہ کرتا ہے جو وجودِ نظر



میں فی نفسہ متوتر کی طرف ہے جس میں عالم علوی سے معلوم کے وزن پر مخصوص نظر ہے تو یہ اثر اس میں بغیر مباشرت اور طبعی حیلہ کے ظاہر ہو جاتا۔ وہ کہتا تھا اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمام علم افلاک میں ودیعت کیا ہے اور ان کو تمام رقائق عالم کا مجموعہ بنایا ہے پس ان سے عالم میں ہر چیز کی طرف رقیقہ ہے۔ یہ رقیقہ ان میں اس چیز سے ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس چیز کے نزدیک اُن امور سے ودیعت فرمائی جو اللہ تعالیٰ نے اُن پر امین بنائی۔ تاکہ اس انسان کی طرف امانت لوٹاتے اور عارف ان اس رقیقہ کے ساتھ اس چیز کو حرکت دیتا ہے جو اس کی مراد ہے۔

پس عالم میں کوئی چیز نہیں مگر اس کا انسان میں اثر ہے اور اس میں انسان کا اثر ہے اسی لئے ان رقائق کا کشف اور ان کی معرفت ہے اور یہ نور کی شعاعوں کی مثل ہے اور اس امام نے اسی سال کی زندگی پائی جب اس کا انتقال ہوا تو اس کا وارث ایک شخص بنا جس کا نام جامع الحکم تھا اس نے ایک سو بیس سال کی عمر پائی۔ اس کا ابدال اور شیخ دشاگرد کے اسرار کے بارے میں عظیم کلام ہے اور وہ اسباب کے بارے میں کہا کرتا تھا اور اسے نہاتات کے اسرار عطا ہوتے تھے اور اس کا ہر علم اس طریق کے اہل کے لئے منقص تھا اور اس میں پہلے جو ہم نے اس کا ذکر اس باب میں کیا ہے وہ بہت ہے اور اللہ ہی حق فرماتا اور سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔

الحمد للہ پسند رہیں باب کا ترجمہ اختتام پذیر ہوا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ؕ

## سولہ وال باب

منازل سفلیۃ علوم کونیہ اور ان سے مبداء معرفت الہی کا بیان  
اور معرفت اوتاد وابدال اور ارواح علویہ سے جو ان سے محبت  
کرتے ہیں اور ان کے افلاک کی ترتیب

علم الکثائف اعلام مرتبہ	ہی الدلیل علی المطلوب للرسول
وہی الی محبت اسرار ذی عہ	وہی الی کشف معالم السبل
ہا من العالم العلوی سعۃ	من اهلل وخذ علوا الی زحل
لواللہی اوجد الاوتاد اربعۃ	رسی ہا الارض فایرب من الیل
لما استقر علیہا من یکون بہا	فاجب لہ مثلا ناہیک من مثل

کثائف کا علم مرتب نشانیاں ہیں اور رسولوں کے لئے مطلوب پر یہی دلیل ہے  
یہی وہ امر ہے جس نے نابینا سے اسرار کو چھپا لیا اور یہی وہ امر ہے  
جس نے راستوں کے معالم کھول دیئے۔  
آس کے لئے عالم علوی سے آس کے سات ہیں جو ہلال سے اور زحل  
کی طرف بلند ہوتے۔

اگر وہ چار اوتاد پیدا نہ کرتا تو زمین آس کی طرف میلان سے ٹوٹک جاتی۔  
جب اس پر اس کے ساتھ ہونے والوں کو قرار حاصل ہوا تو ان کے

لئے خوشی ہے مثلاً آپ مثل سے روکیں۔

شیطان کدھر سے حملہ کرتا ہے

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے جاننا چاہیے کہ ہم اس سے پہلے باب میں ابدال کی منازل اُن کے مقامات اور اروج علویہ سے اُن سے محبت کرتے والوں اور اِن کے افلاک کی ترتیب اور آثار سے جو اِن میں تیرات کے لئے ہے اور جو اُن کے لئے اطمینان سے ہے بیان کر چکے ہیں۔ پس اس باب میں جو باقی ہے اُس کو بیان کریں گے جس سے اس پر منازل سفلیہ کا بیان ہے۔ یہاں اِن جہات اربعہ سے عبارت ہے جہاں سے شیطان انسان کی طرف آتا ہے اِن کا نام ہم نے سفلیہ رکھا ہے کیونکہ شیطان عالم اسفل سے ہے چنانچہ وہ اِن کی طرف نہیں آتا۔ مگر اُن منازل سے جو اُس کے مناسب ہیں اور یہ دائیں بائیں اور آگے پیچھے کی سمتیں ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

شَعْرًا لَا تَسْتَوِيهِمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ

وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ

(الاعراف آیت ۱۸)

پھر اُن کی طرف اُن کے آگے سے اور اُن کے پیچھے سے اور اُن کے دائیں اور اُن کے بائیں سے آؤں گا۔

شیطان انسان پر بالطبع مدد مانگتا ہے کیونکہ جب وہ شہوات کی اتباع کی طرف بلاتا ہے تو انسان اُس کے لئے مساعدت پیدا کرتا ہے۔ پس انسان کو اُمر ہو کہ وہ اِن جہات سے جنگ کرے اور اِن جہات کو قلعہ بناتے جس کے

ساتھ اسے شریعت نے حکم دیا ہے۔ اگر اُس کے ساتھ اس کا قلم ہوگا تو شیطان اُس سے اُس کی طرف داخلے کا راستہ نہیں پاتے گا۔ اگر وہ آپ کے پاس آپ کے سامنے سے آئے گا تو آپ اُسے ہنکا دیں گے۔ آپ پر اللہ تبارک و تعالیٰ کے احسان و جزاء کے طور پر علوم میں سے آپ کے لئے علوم نور درخشاں ہوں گے۔ اس لئے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کی جناب کو اپنی خواہشات پر ترجیح دیا۔

## علوم نور

علوم نور دو قسموں پر ہیں۔ ۱: علوم کشف۔ ۲: صحیح فکر کے ساتھ علوم برہان پس طریق برہان سے اُسے جو حاصل ہوتا ہے وہ وجود حق تعالیٰ، اُس کی توحید اور اُس کے اسماء و افعال ہیں۔ گمراہ کن قاذح مشبہ کو دور کرتا ہے۔ پس برہان معطلہ پر رد کرتی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے وجود کے اثبات پر دلالت کرتی ہے جس کے ساتھ وہ اُن اہل شرک پر رد کرتا ہے جو لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوسرے الہ مقرر کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے عبود ہونے سے توحید الہی پر دلالت کرتا ہے اور اس کے ساتھ اُن پر رد کرتا ہے جو اسماء الہیہ کے احکام اور کون میں اُس کے آثار کی صحت کی نفی کرتے ہیں اور وہ طریق اطلاق سے برہان سمعی کے ساتھ اُس کے اثبات پر اور معانی کے طریق سے برہان عقلی کے ساتھ دلیل دیتا ہے اور اس کے ساتھ وہ فلاسفہ سے افعال کی نفی پر رد کرتا ہے اور اللہ سبحانہ تعالیٰ کے فاعل ہونے پر دلالت پیش کرتا ہے اور یہ کہ مقولات اُس کے لئے سمعاً و عقلاً مراد ہیں۔

علوم کشف اور شیطان کا پیچھے سے حملہ کرنا ہے علوم کشف تو یہ وہ

ہیں جو اُسے مظاہر کی تجلیات میں معارفِ الہیہ سے حاصل ہوتے ہیں اور اگر شیطان آپ کے پاس آپ کے پیچھے سے آئے تو وہ آپ کو اس طرف بکالتے گا کہ آپ اللہ تعالیٰ پر وہ کہیں جو نہیں جانتے اور آپ نبوت و رسالت کا دعویٰ کرتے ہوئے کہیں کہ یقیناً اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی اتاری ہے اور یہ اس لئے ہے کہ شیطان ہر بلت میں اور ہر صفت میں نظر رکھتا ہے جس پر اس اُمت میں شارع کی بُرائی آتی ہے۔ تو وہ آپ کو اس کے ساتھ امر کرے گا۔ اور ہر وہ صفت جس پر اُس کی حمد و تعریف آتی ہے۔ اُس سے یہ علی الطلاق روکے گا اور فرشتہ اس کے بالعکس آپ کو اس سے محمود کا حکم دے گا۔ اور مذموم سے روکے گا۔ تو جب آپ اُسے اپنے پیچھے سے دُور کریں گے تو آپ کے لئے علومِ صدق اور اُس کی منازل کے علوم ظاہر ہوں گے اور یہ علوم کہ صاحبِ صدق کہاں منتہی ہوتا ہے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔

فی مقعدِ الصدق - خبردار یہ اُن کا صدق ہے جو انہیں مقتدر بادشاہ کے نزدیک بٹھاتا ہے۔ کیونکہ اقتدارِ صدق کے مناسب ہے۔ اس لئے کہ صدق کا معنی طاقتور ہے۔ کہتے ہیں کہ رُغنِ صدق یعنی طاقتور صلب جب کہ اس صادق کی صفت اپنے نفس پر قوی ہونے کی حیثیت سے قوت ہے تو وہ اُس کے ساتھ مزین نہیں ہوتا جو اُس کے لئے نہیں۔ اور وہ اپنے اقوال و احوال اور افعال میں حق کا التزام کرتا ہے اور اس صدق میں وہ مقتدر بادشاہ کے پاس حق کے ساتھ بیٹھتا ہے یعنی وہ اُس قوتِ الہیہ پر مطلع کرتا ہے۔ جو قوتِ اُس کے اُس صدق میں عطا ہوئی جس پر وہ تھا۔ کیونکہ ملک کا معنی شدید بھی ہے تو وہ مقتدر کے لئے مناسب ہے۔ قیس بن حطیم نے اپنے نیزے کے وصف میں کہا ہے۔



اس کے ساتھ نیر ہتھیلی نے مجھے ہلاک کیا تو میں نے اس کے سوراخ کو چلا دیا۔ اس کے پیچھے اس کے علاوہ قائم ہونے والے کو دیکھا گیا۔ یعنی میں نے اس کے ساتھ اپنی ہتھیلی کو سخت کیا۔

کہتے ہیں ملک العجین میں خیر کا مالک ہوں یعنی جب اس کا خیر سخت ہو جاتا ہے تو جب آپ کو شیطان کے اس امر میں مخالفت ہو جائے گی جس کے ساتھ وہ آپ کے پاس آیا تو آپ کو ایجاد کے ساتھ اقتدار الہی کے تعلق کا علم ہو جائے گا۔ اور یہ ہمارے اصحاب سے اہل حقانیت کے درمیان اختلافی مسئلہ ہے۔ اور آپ کو عصمت اور حفظ الہی کا علم حاصل ہو جائے گا۔ یہاں تک کہ آپ میں آپ کا اور دوسرے کا دھم اثر پذیر نہیں ہوگا تو آپ اپنے رب کے لئے خاص ہو جائیں گے۔

### اگر شیطان کا حملہ دائیں طرف سے ہو

اور اگر وہ آپ کے پاس دائیں طرف سے آتا ہے تو آپ اس پر طاق تیز رہیں گے اور اس کی مدافعت کریں گے۔ کیونکہ جب وہ قوت کے ساتھ موصوف اس جہت سے آپ کے پاس آئے گا تو وہ آپ کی طرف آپ کے ایمان و یقین کو کمزور کرنے کے لئے آئے گا اور آپ پر آپ کے دلائل و مکاشفات میں شبہ ڈالے گا۔ کیونکہ ہر وہ کشف جس پر آپ کو اللہ تعالیٰ نے اطلاع دی ہے شیطان کے لئے عالم خیال سے ایک امر ہے جس کے ساتھ وہ آپ کے اس حال کے لئے مشابہت نصب کرے گا۔ جس پر آپ اس وقت میں ہیں۔ پس

اگر آپ کے پاس طاقتور علم نہیں ہوگا جس کے ساتھ آپ حق کے اور اس خیال کے درمیان امتیاز کر سکیں جو آپ کے دل میں آیا ہے تو آپ مقام موسوی پر ہوں گے اور اگر ایسا نہیں تو آپ پر یہ امر ملتبس ہو جاتے گا۔ جیسا کہ عوام کے لئے ساحروں نے خیال پیدا کر دیا تھا کہ یہ رستیاں اور لاٹھیاں سانپ ہیں جب کہ ایسا نہیں تھا اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے عصا کو ڈالا تو وہ حرکت کرتا ہوا سانپ تھا جس سے وہ عادت جاریہ کے مطابق اپنے نفس پر خوفزدہ ہو گئے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کے سامنے اس سے پہلے تمام جادو گروں کے جمع ہونے سے قبل یہ معرفت عطا کر دی تھی تاکہ آپ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یقین پر ہوں کہ یہ نشانی ہے اور یہ آپس نقصان نہیں پہنچاتے گی۔ اور آپ کا دوسرا خوف اس وقت تھا جب جادو گروں نے رستیاں اور لاٹھیاں ڈال دیں تو وہ حاضرین کی نگاہوں میں سانپ بن گئے اور آپ اس لئے ڈرے تھے کہ شاید لوگوں پر یہ امر ملتبس ہو گیا ہو اور وہ خیال اور حقیقت کے درمیان یا اس کے درمیان جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اس کے درمیان جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں فرق نہ کر سکیں پس دونوں خوفوں کا تعلق مختلف ہے کیونکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے رب کی طرف سے ظاہر دلیل اور مضبوط قلب پر تھے جس کے ساتھ آپ کے لئے پہلے جب القائے اول میں کہا گیا۔

قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى طہ آیت ۲۱

یعنی اسے پکڑ لیں اور ڈریں نہیں عنقریب ہم اسے اس کی پہلی سیرت پر پھر دیں گے۔ یعنی عصا لوٹ آئے گا جیسا کہ آپ کی نظر میں تھا۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ نے عصا کو برزخ کے سانپ کی روحانیت میں بھپایا

ہوا تھا۔ پس جب اُس عصا کو ڈالا گیا تو اُس نے جادو گروں کے تمام سانپوں کو جو حاضرین کی نظروں نے خیال کئے تھے نگل لیا اور ان رستیوں اور لاٹھیوں سے اُن کی نگاہوں میں بظاہر نظر آنے والی کوئی چیز باقی نہ رہی اور یہ لاٹھیوں اور سانپوں کی صورتوں میں اُن کی تجتوں پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تجت کا غلبہ تھا چنانچہ جب جادو گروں نے اپنی رستیوں اور لاٹھیوں کو ڈالا تو اُن کی اور لوگوں کی نگاہوں نے انہیں رستیاں اور لاٹھیاں ہی دیکھا تو یہ انہیں نگل جانا تھا۔ ورنہ رستیاں اور لاٹھیاں معدوم نہ ہوتی تھیں۔ کیونکہ اگر وہ معدوم ہو جاتیں تو اُن پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا میں تلبیس ہوتا اور اُن پر شبہ داخل ہو جاتا۔ چنانچہ جب لوگوں نے رستیوں کو رستیاں دیکھا تو جان لیا کہ یہ طبعی تدابیر ہیں جنہیں روحانی تدابیر کی قوت مدد دیتی ہے۔ پس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا نے سانپوں کی صورتوں میں رستیوں اور عصاؤں کو نگل لیا۔ جیسا کہ ناحق جھگڑنے والے کے کلام کا ابطال دلیل اور تجت سے ہوتا ہے نہ کہ اُس کی لائی ہوئی چیز معدوم ہو جاتی ہے۔ بلکہ سامعین کے نزدیک وہ چیز معقول و محفوظ ہوتی ہے اور اُس کے نزدیک اُس کی تجت زائل ہو جاتی ہے۔ جب جادو گروں کو اُس تجت کی قوت کا علم اور اندازہ ہو گیا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام لائے تھے اور جان لیا کہ اُس نے اُن کی لائی ہوئی تجتوں کو خارج کر دیا ہے اور اُن پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی لائی ہوئی تجت کی صفاتی متحقق ہو گئی اُن تجتوں پر جو وہ لائے تھے اور انہیں معلوم ہو گیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا خوفزدہ ہونا اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے تھا اور اگر اُن کے اپنے پاس سے ہوتا تو وہ خوفزدہ نہ ہوتے کیونکہ وہ عادت جاریہ کو جانتے تھے۔ پس جادو گروں کے نزدیک اُن کی نشانی اُن کا خون اور لوگوں کے

نزدیک اُن کی نشانی اُن کے عصا کا نکل جانا تھا۔ پس جادوگر ایمان لے آئے۔ کہا گیا ہے کہ یہ اسی ہزار جادوگر تھے اور اُنہوں نے جان لیا تھا کہ اِس مقام پر سب سے بڑی نشانی اُن صورتوں کو نکل لینا ہے جو ناظرین کی نگاہوں میں تھیں۔ اور اُن کی نگاہوں میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا سانپ کی صورت میں باقی رہا۔ اور اُن کے نزدیک حال ایک ہی تھا۔

پس اُنہوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سچائی کو جان لیا جس کی طرف وہ اُنہیں بلاتے تھے اور یہ کہ جادو میں معلوم حیلوں اور صورتوں سے جو امر خارج میں وہ لاتے ہیں وہ امر الہی سے ہے۔ اِس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عمل نہیں پس اُنہوں نے بصیرت پر اُن کی رسالت کی تصدیق کی اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے عذاب پر فرعون کا عذاب اختیار کیا اور دنیا پر آخرت کو ترجیح دی اور اپنے علم سے جان لیا کہ۔

ان الله على كل شيء قدير

بے شک اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور بے شک اللہ تعالیٰ نے اپنے علم کے ساتھ ہر چیز کو گھیرا ہوا ہے۔ اور یقیناً حقائق تبدیل نہیں ہوتے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عصا کا باطن سانپ کی صورت میں تھا اور لوگوں کی نگاہوں سے اور اُس سے جس نے آپ کو خوف میں مبتلا کیا باطن میں تھا جس سے اُنہوں نے مشاہدہ کیا۔ پس یہ علم کا فائدہ ہے۔

اگر شیطان بائیں طرف سے آئے اگر شیطان آپ کے پاس بائیں طرف

سے شبہات تعطیل کے ساتھ آئے یا اللہ تبارک و تعالیٰ کی الوہیت میں شریک کا وجود پیش کرے تو اسے بھگا دیں کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس پر دائرِ توحید اور علمِ نظر کے ساتھ قوتِ عطا فرمائے گا۔ کیونکہ پیچھا کرنا معطلہ کے لئے بہت اور اُن کی مدافعت اُس ضرورتِ علم کے ساتھ ہے جس کے ساتھ وجودِ باری تعالیٰ کا علم ہوتا ہے۔

پس خلف یعنی پیچھا تعطیل کے لئے بایاں شرک کے لئے دایاں ضَعْف اور کمزوری کے لئے اور سامنے سے حملہ آور ہونا اس میں تشکیک پیدا کرنے کے لئے ہے۔

### سُوفسطائیہ کی تبلیس

سُوفسطائیہ پر یہاں تبلیس داخل ہو گئی ہے اس حیثیت سے کہ اُن کے لئے جو اس میں غلطی پیدا ہو گئی اور یہی وہ امر ہے جس کی طرف اہل نظر اپنے دلائل کی صحت میں اور علمِ الہی وغیرہ میں بذیہات کی طرف سُنَد پکڑتے ہیں پس جب اُن کی غلطی ظاہر کی جائے تو کہتے ہیں۔ ہرگز ایسا علم نہیں جس کی توثیق کی جائے اگر انہیں کہا جائے کہ یہ بھی علم ہے کہ کوئی علم نہیں پس تمہاری سُنَد نہیں اور تم اس کے قائل نہیں ہو۔

وہ کہتے ہیں ہم ایسے ہی کہتے ہیں۔ اگر ہم کہتے ہیں کہ یہ علم نہیں اور یہ جملہ غلطیوں سے ہے۔ ہم انہیں کہتے ہیں کہ تمہارا یہ قول ہے کہ کوئی علم نہیں اور تمہارا یہ قول بھی ہے کہ جملہ اغالیط سے ہے تو یہ اُس کا اثبات ہے جس کی تم نفی کرتے ہو پس اُن پر اس امر میں شبہ داخل ہو گیا جس میں وہ دلائل میں اُس کی طرف اپنے مقدمات کی ترکیب میں سُنَد پکڑتے ہیں اور



اِس میں اِس کی طرف رجوع کرتے ہیں اور اِس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اِس سے ہماری حفاظت فرمائی۔ پس ہم نے جس کے لئے ایک بھی غلط جملہ مقرر نہیں کیا اور جس چیز کا ادراک جس کرتی ہے حق ہے کیونکہ موصول ہی حاکم بلکہ شاہد ہے اور عقل ہی وہ حاکم ہے اور حکم میں غلطی حاکم کی طرف منسوب ہوتی ہے، قائلین کے نزدیک غلطی جس سے معلوم ہوتی ہے اور غیر قائلین کے نزدیک عقل غلطی کرتی ہے جب کہ نظر ناسد ہو یعنی نظر فکری کیونکہ نظر صحیح اور ناسد کی طاب منقسم ہے تو یہ وہ ہے جو اُن کے سامنے سے ہوتا ہے۔

پھر البتہ جان لیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انسان کے بدن کے شہر کی ترتیب میں دو قسمیں مقرر فرمائی ہیں اور اُس سے دو قسموں کے درمیان مقرر فرمایا جیسا کہ دو چیزوں کے درمیان فاصل ہوتا ہے۔ پس جس میں تمام حسیہ اور ردحانیہ قویٰ ہیں وہ مہ ہے جسے اعلیٰ قسم میں مقرر کیا گیا اور دوسرے نصف میں حساس قویٰ سے احساس لمس کو مقرر فرمایا تو وہ سخت و نرم، گرم و سرد اور رطب و یابس کو اپنی حساس روح کے ساتھ اپنے بدن میں سرایت کرنے والی اِس خاص قوت کی حیثیت سے ادراک کر لیتا ہے نہ کہ اِس کے علاوہ۔

### قوتِ جاذبہ اور بیماری کا آنا

ربا تو طبیعیہ سے جو اُمَر تدبیر بدن سے متعلق ہے تو وہ قوتِ جاذبہ ہے جس کے ساتھ نفیس حیوانی اُس چیز کو جذب کرتا ہے جو اعضاء سے جگر اور دل کی درستی کرتی ہے اور قوتِ ماسکہ اُس کو روکتی ہے جسے عضو پر قوتِ جاذبہ نے جذب کیا تھا یہاں تک کہ جو اُس کا مانع ہے اُسے اُس سے

آخذ کرے۔

اگر آپ کہیں کہ جب منفعت مقصود تھی تو جسم پر بیماری کہاں سے داخل ہوئی تو جاننا چاہیے کہ جسم کے حق سے زیادہ یا کم غذا ملنے سے بیماری آ جاتی ہے تو یہ قوت اُس کے نزدیک میزان استحقاق ہے، چنانچہ جب قوتِ جذبہ اُس زیادہ یا کم غذا کو جذب کرے گی جس کی جسم کو ضرورت نہیں تو بیماری ہوگی۔ کیونکہ اُس کی حقیقت جذب ہے میزان نہیں اگر وہ اُسے صحیح وزن پر اخذ کر لیتی ہے تو یہ اُس کے لئے اتفاقاً ہو جانے کے حکم میں ہے اور دوسری قوت سے قصد کے حکم کے ساتھ نہیں ہوتا اور یہ اس لئے ہے تاکہ محدث اُس کی کمی کو جان لے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ جو چاہتا ہے کرتا ہے۔

ایسے ہی اس میں قوتِ مدافعت ہے جس کے ساتھ جسم کو پسینہ آتا ہے کیونکہ طبیعت مخصوص مقدار کے ساتھ دفع نہیں کرتی۔ اس لئے کہ وہ میزان سے ناواقف ہے اور وہ مزاج میں طاری ہونے والے اُس دوسرے فضول امر کے لئے محکوم ہے جسے شہوانی قوت عطا کرتا ہے۔ ایسے ہی یہ سب بدن کے تمام بلند ولایت میں ساری ہے۔

## قوی کا محل

رہے تمام قوی تو ان کا محل جسم کا اوپر کا نصف حصہ ہے اور یہ نصف دو زندگیوں حیاتِ خون اور حیاتِ نفس کے وجود کا محلِ اثر ہے تو ان اعضا سے جو عضو مرتب ہوتا ہے اُس سے وہ قوی زائل ہو جاتے ہیں جو اس میں وجودِ حیات کے ساتھ اُس کے مشروط وجود سے تھے، اور جو عضو نہیں مرتب اور محل پر کوئی قوت طاری ہے تو خلل آ جاتا ہے کیونکہ اُس کا حکم فساد اور

خطبہ ہے اور علم صحیح عطا نہیں کرتی۔ جیسا کہ محل خیال ہے جب اُس میں کوئی علت طاری ہوگی تو خیال باطل نہیں ہوگا بلکہ اُس صحت کا قبول کرنا باطل ہو جائے گا۔ جس میں اُس نے علم کو دیکھا اور ایسے ہی عقل اور ہر روحانی قوت ہے۔

رہیں حسیہ قوتیں تو یہ بھی موجود ہیں لیکن اُن کے اور اُن کے مدرکات کے درمیان اُس عضوِ قائمہ میں حجاب طاری ہو جاتا ہے جس کے ساتھ اُس کی آنکھ وغیرہ سے پانی اترتا ہے۔

رہے قویٰ تو یہ اپنے محلات میں ہمیشہ رہتے ہیں اور کبھی نہیں ہٹتے لیکن حجاب طاری ہو کر منع کرتے ہیں پس نابینا حجاب کا مشاہدہ کرتا ہے اور وہ اُس کو دیکھتا ہے تو ظلمت کو پاتا ہے تو یہ ظلمت حجاب ہے اور اس کا مشہد حجاب ہے۔

### چکھنے والا

ایسے ہی شہدا اور شکر کو چکھنے والا جب اسے کڑوا پاتا ہے تو عضو قائم کرنے کے لئے اُس کے ساتھ قوتِ ذائقہ ملی ہوئی تھی جو کہ صفرار کا پتہ ہے اس لئے اُس نے کڑواہٹ کا ادراک کیا تو جس کہتی ہے میں نے کڑواہٹ کا ادراک کیا ہے اور حکم دینے والا اگر غلطی کرے گا تو کہے گا کہ یہ شکر کڑوا ہے اور اگر صحیح کہے گا تو علت کو پہچان لے گا اور شکر پر کڑواہٹ کا حکم نہیں دے گا اور جس کا ادراک قوت نے کیا تھا اسے پہچان لے گا جبکہ جس چیز کا مشاہدہ کرتی ہے تو اسے پہچان لیتی ہے اور وہ ہر حال پر صحیح کہتی ہے اور قاضی خطا بھی کرتا ہے اور درست بھی کہتا ہے۔

## علم کون اور علم مرتبہ

فصل یہی اس منزل سے معرفت حق تو جاننا چاہیے کہ علم کون کاذبات کے ساتھ ہرگز کوئی تعلق نہیں اور اس کا تعلق علم مرتبہ سے ہے اور وہ اللہ کا نام ہے اور وہ معرفت الہی پر محفوظ الارکان کی دلیل ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ پر اسماء افعال سے اور نعوت جلال سے ہیں اور اس تعریف کی گئی ذات سے عین و کیف سے غیر معرّوف مرتبہ کے ساتھ جو حقیقت ہوگی کون ضروری نہیں کہ جس کا صدور ہوگا۔

ہمارے نزدیک اس کے نہ جانتے میں اختلاف نہیں بلکہ اس پر صفاتِ حدث کی نعوت تنزیہ کا اطلاق ہوتا ہے اور اس کے لئے قدم اور ازل کے وجود پر جو اطلاق ہوتا ہے وہ یہ اسماء ہیں جو نفی اولیت اور حدوث کے لائق سلوب پر دلالت کرتے ہیں اور اس میں متکلمین اشاعرہ کی جماعت کے کچھ لوگ ہمارے مخالف ہیں ان کا گمان ہے کہ وہ حق سے صفتِ نفسیہ بتوہمہ کو جانتے ہیں۔ میں اس کے ساتھ ان کے لئے حیران ہوں اور ہم نے متکلمین کے اس گروہ سے اخذ کیا ہے جسے ہم نے دیکھا ہے جیسا کہ عبد اللہ کتانی ابی عباس اشقر، علم کلام میں اور جوزہ کے مصنف ضریر سلادی جنہوں نے ابوسعید خراز اور ابی حامد اور ان کی مثل لوگوں کے اس قول میں کلام کیا ہے۔ کہ نہیں پہچانتا اللہ کو مگر اللہ۔

رویت باری تعالیٰ

رویت باری تعالیٰ میں ہمارے اصحاب نے اختلاف کیا ہے جب کہ ہم

اُسے دارِ آخرت میں آنکھوں سے دیکھیں گے تو وہ کون ہے جسے دیکھیں گے۔ ہمارے اصحاب کے نزدیک اُن کا کلام معلوم ہے اور ہم اس کتاب میں اُس کی منازل وغیرہ کے متفرق ابواب میں یہ تحقیق لاتے ہیں جو ایماء کے طریق سے ہے تصریح کے ساتھ نہیں کیونکہ میدان تنگ ہے اور عقلیں اس میں اس کے دلائل کو توڑنے کے لئے متوقف ہیں۔

پس وہ سبحانہ تعالیٰ اُس وجہ پر یہی ہے جو اُس نے اور اُس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیان فرمائی اور جو اس سے اُس کے ارادہ پر ہے کیونکہ ناظرین کا اُس فرمان کی تاویل میں اختلاف ہے جس کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ یہ ہمیں وحی کیا گیا ہے اور بعض سے بعض وجوہ اولیٰ نہیں ہیں پس ہم نے اس میں غور و غوض ترک کر دیا ہے کیونکہ اس میں ہمارے کلام کے ساتھ عالم سے اختلاف نہیں اٹھتا۔ اور اُس کے ساتھ جو اس میں وارد ہوا ہے۔

## اوتاد و ابدال

فصل : یہی اوتاد کی وہ بات جس کا تعلق اس باب میں اُن کی معرفت سے ہے، تو جاننا چاہیے کہ اوتاد میں سے وہ لوگ جن کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ عالم کی حفاظت فرماتا ہے چار ہیں۔ اُن کے لئے پانچواں نہیں۔ وہ ابدال میں سے مخصوص ہیں اور ان میں سے دو امام مخصوص ہیں اور قطب جماعت سے انحصار خاص ہوتا ہے۔

اس طریق میں ابدال کا لفظ مشترک ہوتا ہے۔ ابدال کا اطلاق اُس پر ہوتا ہے جس کی بڑی صفات اچھے اوصاف میں تبدیل ہو جائیں۔ اور



اس کا اطلاق مخصوص تعداد پر ہوتا ہے جو بعض کے نزدیک چالیس ہے۔ اس صفت کے لئے جس میں وہ جمع ہیں اور ان میں سے جو کہتا ہے اُن کی تعداد سات ہے ہم سے جو لوگ کہتے ہیں سات ہیں۔ وہ اوتاد میں سے سات ابدال الگ نکلے ہیں اور ہم سے جو کہتا ہے کہ ابدال سے چار اوتاد ہیں تو لازماً ابدال سات ہیں اور ان سات سے وہ چار اوتاد اور دو امام اور ایک قطب ہے اور یہ جملہ ابدال ہیں۔ ان کا نام ابدال اس لئے ہے کہ اُن میں سے جب ایک فوت ہوتا ہے تو دوسرا اس کا بدل ہو جاتا ہے۔ اور چالیس میں سے ایک کو لے لیا جاتا ہے اور تین سو سے ایک کو لے کر چالیس کو پورا کیا جاتا ہے اور تین سو کو ایک صالح مومن کے ساتھ پورا کیا جاتا ہے۔

### اوتاد و ابدال کے مقامات

بعض نے کہا ہے کہ انہیں ابدال سے اس لئے موشوم کیا جاتا ہے کہ انہیں ایسی قوت عطا کی جاتی ہے کہ وہ جہاں چاہیں اپنا بدل چھوڑ دیتے ہیں تاکہ وہ اُن سے علم پر اُن کے نفوس میں امر قائم کرے اور اگر اُن کے علم پر نہیں تو وہ اس مقام کے اصحاب سے نہیں اور بدل کبھی صلحاء امت سے اور کبھی افراد سے ہوتا ہے اور اُن ابدال کی طرح اُن چار اوتاد کی مثل ہوتی ہے جن کا ذکر ہم نے اس سے پہلے باب میں روحانیت الہی اور روحانیت الیت میں کیا ہے۔

پس ان میں سے وہ ہیں جو حضرت آدم علیہ السلام کے قلب پر ہیں اور وہ ہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قلب پر ہیں اور وہ ہیں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قلب پر ہیں اور وہ ہیں جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کے قلبِ اطہرہ پر ہیں۔

ان میں سے بعض کی مددگار حضرت اسرافیل علیہ السلام کی روحانیت ہے اور بعض کی مدد حضرت میکائیل علیہ السلام کی روحانیت کرتی ہے۔ بعض کی امداد حضرت جبریل علیہ السلام کی روحانیت اور بعض کی امداد حضرت عزرائیل علیہ السلام کی روحانیت کرتی ہے۔

ہر وقت کے لئے بیت اللہ شریف کے ارکان سے ایک رکن ہے تو جو وقت حضرت آدم علیہ السلام کے قلب پر ہے اُس کے لئے رکن شامی ہے اور جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قلب پر ہے اُس کا رکن حجرِ اسود ہے اور یہ محمد اللہ ہمارے لئے ہے۔ ہمارے زمانہ میں بعض ارکان سے زینح بن محمود مار دینی لکڑیا رہا تھا۔ جب وہ فوت ہوا تو اُس کا جانشین دوسرا شخص ہوا، شیخ ابوعلی ہواری کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُس کے کشف میں اُن پر مطلع فرمایا تھا۔ اس سے پہلے کہ وہ انہیں پہچانتا اور اُسے اُن کی صورتوں کا حقیقی ہوتا۔ پس اُس نے اپنی وفات سے پہلے اُن میں سے تین اشخاص کو عالمِ حس میں دیکھ لیا تھا جن میں سے ایک تو زینح مار دینی کو دیکھا تھا اور دوسرا شخص جسے اُس نے دیکھا نارس کا تھا اور تیسرا شخص میں تھا جسے اُس نے دیکھا تھا۔ اور ہمارے ساتھ رہنے لگا۔ یہاں تک کہ وہ پانچ سو ننانوے (۵۹۹) ہجری میں فوت ہوا اور مجھے اس کی خبر دیتے ہوئے کہا۔ میں نے چوتھے کو نہیں دیکھا اور وہ ایک حبشی تھا۔

اوتاد کے علوم

جاننا چاہیے کہ یہ اوتاد بہت سے علوم پر حاوی ہوتے ہیں اور اُن کے

لئے وہ علم لازمی ہے جس کے ساتھ وہ اوتاد ہوتے ہیں پس علوم سے زیادہ نہیں ہوتے۔ ان میں سے وہ ہیں جن کے لئے پندرہ علوم ہیں اور ان میں سے وہ ہیں جن کے لئے اٹھارہ علم لازمی ہیں اور ان میں سے وہ ہیں جن کے لئے اکیس علوم ہیں اور ان میں سے وہ ہیں جن کے لئے چوبیس علم ہیں۔ اصنافِ علم کی تعداد کثیر ہے ان میں سے ہر ایک کے لئے علوم کی اصناف ہیں جو اس سے اس کے لئے لازمی ہے کبھی ایک یا وہ سب علم باجماعت کے تمام علم اور زیادہ بھی جمع کر لیتے ہیں لیکن ان میں سے ہر ایک کے لئے خاص وہ ہیں جن کی تعداد ہم نے بیان کی ہے پس وہ اس میں شرط ہے اور کبھی اس کے لئے علم نہیں ہوتا اور نہ ان میں سے کسی ایک کے لئے زائد علم ہوتا ہے اور اس سے جو علم اس کے ساتھیوں کے پاس علم ہے جس سے ان کے پاس نہیں تو ان سے جو اس کے لئے اس وجہ پر ہوتا ہے وہ علم ہے اور وہ اللہ تبارک تعالیٰ کا ابلیس کی طرف سے یہ قول ہے۔

ثُمَّ لَا تَبْقَىٰ لَهُمْ مِّنْ بَّيْنٍ اَيْدِيَهُمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ  
وَعَنْ اَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ۚ (الاعراف، ۱)

پھر میں ان کے پاس ان کے سامنے سے اور ان کے پیچھے سے اور ان کے دائیں سے اور ان کے پیچھے سے آؤں گا۔ اور ہر جہت کے لئے ایک وقت ہے جو قیامت کے دن اس شخص کی شفاعت اس جہت سے کرے گا جس طرف سے ابلیس اس پر داخل ہوا ہوگا

اوتاد کے علوم کا تعین جس وقت کے لئے وجہ یعنی سامنے کی سمت ہے

آسے یہ علوم حاصل ہوتے ہیں۔

علم اصطلاح و وجد اور شوق و عشق اور غامضات مسائل، علم نظر، علم ریاضت،  
علم طبیعت، علم الہی، علم میزان، علم انوار، علم سموات و جہ، علم مشاہدہ، علم فنا،  
علم استخراج ارواح، علم استنزالات روحانیت علوی، علم حرکت، علم ابلیس، علم  
مجاہدہ، علم حشر، علم نشر، علم موازین اعمال، علم جہنم، علم صراط،  
جس وقت کے لئے باتیں سمیت ہے آسے یہ علوم حاصل ہوتے ہیں۔

علم اسرار، علم غیب، علم کنوز، علم نبات، علم معدن، علم حیوان، علم امور  
مخفی، علم آب، علم ٹکون، علم تکوین، علم رسوخ، علم ثبات، علم مقام، علم قدم، علم  
فصول مقومہ، علم اعیان، علم سکون، علم دنیا، علم جنت، علم خلود، علم تعلقات  
یعنی تبدیلی۔

جس کے لئے دلائل سمیت ہے آسے یہ علوم حاصل ہوتے ہیں۔

علم برازخ، علم ارواح برزخیہ، علم گفتگوئے طائراں، ہواؤں کی زبان  
کا علم، علم تنزیل، علم استحالات، علم زجر، علم مشاہدہ ذات، علم تحریک نفوس،  
علم میلان، علم معراج، علم رسالت، علم کلام، علم انفاس، علم احوال، علم سماع،  
علم حیرت، علم ہوی و خواہشات،

جس کے لئے پچھلی سمیت ہے آس کے لئے یہ علوم ہیں۔

علم حیات، عقائد سے متعلق علم احوال، علم نفس، علم تجلی، علم منصات،  
علم نکاح، علم رحمت، علم تعاطف، علم مؤدّت، علم ذوق، علم شرب، علم التری، علم  
جواہر القرآن، علم در الفرقان، علم نفس انارہ۔

جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہر وقت کے لئے یہ علوم لازم ہیں تو جو اس پر  
ان سے زیادہ ہے۔ وہ اختصاص الہی ہے۔ ہم نے اوتاد کے مراتب بیان

کر دیئے ہیں اور ہم اس باب میں تھے جو پہلے بیان ہوا اور جو ابدال کے ساتھ  
 تحقیق ہے اور ہم نے اس کتاب کی منازل کی فصل میں اس امر کو بیان  
 کر دیا ہے۔ جن اصولوں کے ساتھ قطب اور دو امام مخصوص ہیں اسے پورے  
 طور پر اس کتاب کے دو سو سترویں باب میں بیان کیا گیا ہے اور اللہ تعالیٰ  
 حق فرماتا اور سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔  
 الحمد للہ سولہویں باب کا ترجمہ تمام ہوا۔

---



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## سترھوال باب

علوم کو نیہ کے تبدیل ہونے کی معرفت اور علوم الہیہ معاونین  
اصلیہ کا بیان

و علم الوجه لا یرجور والہ	علوم الہیہ تنقل انتقلا
ونقطع نجدہا حالہا حالہ	فنتبہا وتنبہا جیہا
ومثلک من تبارک اوتعالی	الہی کیف یعلمکم سواکم
وہل غیر یکون لکم مثالا	الہی کیف یعلمکم سواکم
الہی لقد طلب المحالہ	ومن طلب الطريق بلا دلیل
وما ترجو التالف والوصالہ	الہی کیف تہوا کم قلوب
وہل شئ سواکم لا ولالہ	الہی کیف یرفکم سواکم
ولست النیرات ولا النطلالہ	الہی کیف تبصرکم عیون
وکیف اری المحال اوالضلالہ	الہی لا اری نفسی سواکم
لیطلب من انایتک النوالہ	الہی انت انت وان اتی
تولد من غمناک فکان حالہ	لفقر قدام عندی من وجودی
ولم یرنی سواہ فکنت آلا	واطلعنی لیتظہر فی الیہ
یری عین الحیاء بہزلالہ	ومن قصد السراب یرید ما
ومن انامثلہ قبل المثالہ	انا الہی الذی لاشئ مثلی
عساک تری عما لک استحالہ	وذامن اعجب الاشیاء فانظر
تنزه ان یقاوم اوبینالہ	فما فی الہی غیر وجود فرد

علوم کون منتقل ہوتے رہتے ہیں اور علم وجہ کے زوال کی امید نہیں۔  
پس ہم اُن تمام کا اثبات اور نفی کرتے ہیں اور ہم حالاً محالاً اُس کی  
بلندی کو قطع کرتے ہیں۔

الہی! آپ کو آپ کے سوا کیسے جان سکتے ہیں اور کیا غیر آپ کی مثل ہوگا؟  
الہی! جو بغیر دلیل کے راستہ تلاش کرتا ہے وہ محال کو تلاش کرتا ہے۔  
الہی! تالیف و وصال سے ناامید قلوب آپ کی خواہش کیسے کرتے ہیں۔  
الہی! آپ کے سوا آپ کو کیسے پہچانا جاسکتا ہے۔ کیا آپ کے سوا کوئی  
چیز ہے نہیں! نہیں! اور نہیں۔

الہی! آپ کو آنکھیں کیسے دیکھ سکتی ہیں اور آپ نہ نور ہیں نہ سایہ ہیں۔  
الہی! میں اپنے نفس کو آپ کے سوا نہیں دیکھتا اور محال و گمراہی کو  
کیسے دیکھ سکتا ہوں۔

الہی! آپ آپ ہیں اور بے شک میں میں ہوں تاکہ طالب آپ کی اُناہیت  
سے بخشش طلب کرے۔

میرے نزدیک میرا وجود محتاجی اور فقر سے قائم ہوا۔ اور آپ کی غنا سے  
توّل ہوا تو یہ حال پایا۔

مجھے مطلع کیا گیا تاکہ مجھے اُس پر ظاہر کیا جلتے اور مجھے اُس کے سوا  
نہیں دیکھا تو میں آلہ کار ہوں۔

اور جو پانی کے ارادے سے مہاب کا قصد کرتا ہے کیا وہ اِس کے

ساتھ چشمہ حیات سے آبِ زلال دیکھتا ہے میں وہ کائنات ہوں کہ میری مثل کوئی چیز نہیں اور میں وہ ہوں جس کی مثل پہلی مثالیں ہیں۔  
اور یہ تعجب خیز اشیاء سے ہے۔ دیکھیں شاید تمہیں اس کی مماثلت محال ہو۔

کائنات میں غیر وجود نہیں۔ وہ الیلا کسی اور وجود کے قیام اور پہنچنے سے پاک ہے۔

اُس کی ہر روز نئی شان ہے

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے جانتا چاہتے کہ عالم میں جو کچھ ہے۔ ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقل ہوتا ہے پس عالمِ زمان ہر زمانہ میں اور عالمِ انفس ہر نفس میں اور عالمِ تجلی ہر تجلی میں منتقل ہوتا رہتا ہے اور اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد عَلَّیٰ ہے۔

الرحمن آیت ۲۹

كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ

وہ ہر روز نئی شان میں ہے۔  
اور اس کی تائید اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہوتی ہے۔

الرحمن آیت ۳۰

سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيَّهَ الثَّقَلِیْنِ

جنوں اور انسانوں ہم عنقریب تمہارے کام نپا دیں گے۔  
ہر انسان اپنی حرکات و سکنات میں اپنی ذات سے اپنے دل میں طرح طرح کے خواطر پاتا ہے تو اس تبدیلی سے اعلیٰ و اسفل عالم میں نہیں ہوگا۔

مگر جو ہوگا وہ توجہ الہی سے تجلی خاص سے عین کے لئے ہوگا۔ تو اُس کا استناد اُس تجلی سے آئے اُس کی حقیقت عطا ہونے کی حیثیت سے ہوتا ہے۔

## علومِ کونیہ

جان میں کہ معارفِ کونیہ سے وہ علوم ہیں جو اکوان سے ماخوذ ہیں اور ان کی معلومات اکوان ہیں اور وہ علوم ہیں جنہیں اکوان سے اخذ کیا گیا اور ان کی معلومات نسبتیں ہیں اور نسبتیں اکوان نہیں ہیں اور وہ علوم ہیں جو اکوان سے اخذ ہوتے ہیں اور ان کا معلوم ذاتِ حق تعالیٰ ہے اور وہ علوم ہیں جو حق تعالیٰ سے اخذ کئے جاتے ہیں اور ان کا معلوم اکوان ہیں اور وہ علوم ہیں جو نسبتوں سے اخذ کئے جاتے ہیں اور ان کا معلوم اکوان ہیں اور ان سب کا نام علومِ کونیہ ہے اور یہ بھی اپنی معلومات کی منتقلی کے ساتھ اپنے احوال اور صورت انتقال میں منتقل ہوتے رہتے ہیں۔

انسان ابتدائیں اکوان میں سے کسی کون کی معرفت طلب کرتا ہے یا اکوان سے اپنی مطلوبہ کائنات پر دلیل پکڑتا ہے تو جب اُسے یہ مطلوب حاصل ہو جاتا ہے اُس میں اُس کے لئے وجہ الحق کا ظہور ہوتا ہے اور اُس کے لئے یہ وجہ مطلوب نہیں ہوتا تو یہ طالب اُس کے ساتھ تعلق پیدا کر لیتا ہے اور پہلے قصد کو ترک کر دیتا ہے اور علم منتقل ہو کر اُسے طلب کرتا ہے جو اُسے یہ وجہ عطا کرتا ہے۔ ان میں سے وہ ہے جو اسے پہچان لیتا ہے اور ان میں سے وہ ہے جس کا یہ حال ہے اور وہ اُسے نہیں پہچانتا جو اُس سے منتقل ہوا اور جو اُس کی طرف منتقل ہوا یہاں تک کہ بعض اہل طریقِ دُگنگا جاتے ہیں۔ پس کہا جب تم ایسے شخص کو دیکھو جو ایک حال پر چالیس روز

رہے تو جان لے کہ وہ آئینہ عجیب ہے اور کیا حقائق یہ بتاتے ہیں کہ دوزمانوں یا دوسروں سے کوئی ایک حال پر باقی رہے تو اوہ بیت اسکے حق میں فعل معطل کر دیتی ہے یہ وہ امر ہے جسکا تصور سوائے اس بات کے نہیں کیا جاسکتا کہ یہ عارف نہیں جانتا کہ انتقال میں انتقال منتقل ہونے سے کیا مراد ہے، تو کسی چیز سے اسکی مثل کی طرف مع الفاس کے منتقل ہو تو اس پر صورت کا التباس اس پر اس شخص کے بدلنے سے ہے جس کا پہلا حال اس کے تخیل میں تھا۔

جیسا کہ کہتے ہیں فلاں مازال الیوم ماشیا وما قعد اور شک نہیں کہ چلنا بہت سی حرکات ہیں اور یہ ہر حرکت دوسری کی عین نہیں بلکہ یہ اس کی مثل ہے اور اور آپ جانتے ہیں کہ اس کے انتقال کے ساتھ منتقل ہو تو کہتے ہیں، ما تغیر علیہ الحال و حکم تغیرت علیہ من الاحوال۔

## فصل - علوم الہیہ کے انتقالات

رہے علوم الہیہ کے انتقالات تو یہ وہ اسی سال ہے جس کی طرف امام حرین ابو المعالی گئے ہیں اور وہ تعلقات ہیں جن کی طرف محمد بن عمر بن خطیب رازی گئے ہیں۔

رہے ہم اہل طریقت میں سے قدم راسخ والے حضرات تو وہ یہاں لفظ انتقالات نہیں کہتے کیونکہ حق تعالیٰ کے ہاں چیزیں مشہود و معلوم اور اعیان و احوال انہی صورتوں پر ہیں جن پر تھے، اور ان میں سے جو شخص ان اعیان کو اس طرف پر پاتا ہے جو لامتناہی نہیں تو وہ نہ ابن خطیب کے مذہب پر "تعلقات" کی بات کرتا ہے اور نہ امام حرین ابو المعالی کے مذہب پر اسی سال ہوگا اللہ ان سب پر راضی ہو۔



## درست عقلی دلیل

اور درست عقلی دلیل وہ امر عطا کرتی ہے جس کی طرف ہم گئے ہیں اور یہ وہ ہے جس کا ذکر اہل اللہ نے کیا ہے اور وہ اس پر اس امر سے واقفیت رکھتے ہیں جو انہیں کشف اس مقام سے عطا کرتا ہے جو طور عقل سے ورا ہے تو تمام نے اس کی تسدیق کی ہے اور ہر قوت اپنی حیثیت کے مطابق عطا کرتی ہے۔ تو جب اللہ تعالیٰ نے اعیان کو بنایا تو بیشک اس کے لئے بنایا جو اس کے لئے نہیں اور یہ اس کے حالات ہیں جو مکان و زمان کے اختلاف پر مکان و زمان کے ساتھ ہیں تو اس کے لئے ان اعیان و احوال سے سے تنالی و توابع پر ایک کے بعد دوسری چیز کا کشف ہے اور یہ کشف محدود نہیں بلکہ لامحدود و لامتناہی کی طرف ہوگا، تو اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کا امر ایک ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدٌ كَمَا كَلَّمْنَاهُ بِالْبَصْرِ

یعنی اور ہمارا کام تو ایک بات کی بات ہے جیسے پلک جھپکنا " اور نفس میں گنتی کی کثرت ہے اور یہ امر ہمیں اس وقت حاصل ہے اور ہم پر اس میں اختلاف میں نہیں اور کثرت میں وحدت کا امر نہ ہمارے ہاں غائب ہوتا ہے اور نہ زائل اور اس امر کی ہر وہ شخص گواہی دے گا جو یہاں اس مثال کو سمجھنے سے ذوق لے گا کہ وحدت میں کثرت اسی طرح ہے جیسے ایک شخص کے مختلف احوال ہوتے ہیں "

صورت کی صورت کشی کی گئی جس پر وہ ہے۔ ایسے ہی ہر شخص ہے اور آپ کے اور ان صورتوں کے درمیان پردہ ڈال دیا گیا۔ پس آپ کے لئے ان سے صورتیں کھولی جاتی ہیں اور آپ مجھ اُس کے ہیں جس کے لئے اُس میں صورت ہے پس پردہ اٹھنے کے وقت ایک ہی نظر کے ساتھ آپ ان سب کا ادراک کر لیں گے۔

پس اس مطابقت میں اللہ سبحانہ تعالیٰ نے ان صورتوں سے اعراض نہیں فرمایا بلکہ اُن کے لئے اُن سے کشف فرمایا اور اُن کے لئے اُن کی حالت وجود کو ملتیس فرمایا۔ پس انہوں نے اپنے نفس کا معائنہ کیا جس پر وہ صورتیں ہمیشہ رہیں گی۔ اور حق تعالیٰ کی نظر کے حق میں نہ ماضی کا زمانہ ہے نہ مستقبل کا۔ بلکہ اِس میں صورتوں کی تعداد کے ساتھ اُن کے مراتب اُسے معلوم ہیں اور اُن کے مراتب تنہا ہی اور حصر کے ساتھ مُتَصِف نہیں اور نہ اُن کے لئے حد ہے کہ اُس کے نزدیک توقف ہو۔

ایسے ہی تمام ممکنات کا اُن کے عدم وجود کے حال میں حق تعالیٰ کا ادراک ہے تو اُس پر اُس کے خیال میں احوال متنوع ہیں تو اُس کے علم میں نہیں۔ اِس علم کے لئے انہوں نے کشف سے استفادہ کیا ہے نہ کہ اُس حالت پر جو اُن کے نزدیک نہ تھی۔ پس اِس کی تحقیق کریں کیونکہ یہ مسئلہ معنی اور گہرا ہے جس کا تعلق قدر کے راز سے ہے۔ ہمارے اصحاب میں سے بہت کم لوگ اِس پر واقفیت رکھتے ہیں۔

خدا کے ساتھ علم کی اقسام

ہمارے علم باللہ کا تعلق تو یہ دو قسموں پر ہے۔ قسم اول ذات

الہیہ کی معرفت ہے اور یہ شہود اور رویت پر موقوف ہے لیکن اس رویت کا احاطہ نہیں کیا جاسکتا۔

قسم دوم اس کے معبود ہونے کی معرفت ہے اور یہ دو اُمروں پر یا دونوں میں سے کسی ایک پر موقوف ہے اور وہ امر عطا ہے اور دوسرا امر نظر اور استدلال ہے اور یہ قسمی اکتسابی معرفت ہے۔  
 رہا اس کے مختار ہونے کا علم، تو اختیار اس کی احدیت مشیت کے معارض ہے تو جب اس کے ساتھ توصیف ہوگی تو نسبت حق تعالیٰ کی طرہ ہوگی، اور یہ اس پر ممکن کی حیثیت سے ہے نہ کہ اس حیثیت سے ہے جو اس پر حق ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔

وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي

اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا!

اَفَمِنْ حَقِّ عَلِيٍّ كَلِمَةُ الْعِزَابِ

اور فرمایا!

ق آیت ۲۹

وَمَا يَدُلُّ الْقَوْلُ لَدِي

ہمارے یہاں بات نہیں بدلتی۔

اور یہ آیت کتنے اچھے انداز سے پوری فرمائی۔

ق آیت ۲۹

وَمَا اَنَا بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ

اور میں بندوں پر ظلم نہیں کرتا۔  
 اور یہاں قدر کے راز سے خبردار کیا گیا ہے اور اس کے ساتھ اللہ تبارک  
 تعالیٰ کی اس کی مخلوق پر تجت بالغہ ہے اور یہ وہ امر ہے جو جناب حق تعالیٰ  
 لی شان کے لائق ہے اور یہی وہ امر ہے جو کائنات کی طرف لوٹتا ہے۔

وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هَدَاهَا . السجده آیت ۱۳

اور اگر ہم چاہتے تو ہر ایک کو ہدایت پر لے آتے۔  
 پس ہم نے نہیں چاہا لیکن استدراک تو حیل کے لئے ہے کیونکہ ممکن  
 اپنی حقیقت کے اعتبار سے ہدایت اور گمراہی کے قابل ہوتا ہے تو یہ مقام  
 انقسام ہے اور اس پر تقسیم وارد ہوتی ہے اور نفس الامر میں اللہ تعالیٰ کے  
 لئے اس میں نہیں مگر ایک امر اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک ممکن  
 حال کی جہت سے معلوم ہے۔

مسئلہ :- ظاہر اور معقول امر ہے کہ شاہد کے حق میں عدم مثال کی اختراع  
 اللہ تبارک و تعالیٰ کے امر میں ہمیشہ مشہود معلوم ہے جیسا کہ ہم نے کتاب  
 معرفت باللہ میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے علم بالاشیاء میں مقرر کیا ہے۔  
 مسئلہ :- اسماء الہی نسبتیں اور اضافات ہیں جو عین واحدہ کی طرف  
 رجوع کرتے ہیں۔ کیونکہ یہاں اس میں وجود اعیان کے ساتھ کثرت درست  
 نہیں جیسا کہ اس اہل نظر کا گمان ہے جسے علم باللہ حاصل نہیں۔

اگر اعیان کی صفات زائد ہوتیں اور وہ الہ نہیں مگر الوہیت ان  
 کے ساتھ معلول ہوتی ہیں تو یہ امر خالی نہیں کہ یہ عین الہ ہوتیں۔ پس اپنی  
 ذات کے لئے علت نہیں ہوتی یا وہ نہ ہوتی تو اللہ تبارک و تعالیٰ اس علت

کے لئے معلول نہیں جو اُس کی عین نہیں۔ کیونکہ علتِ رتبہ کے ساتھ معلول پر  
مقدم ہے تو اس سے اللہ تعالیٰ کے لئے ان اعیانِ زائدہ کے لئے معلول  
ہونے سے محتاجی لازم آتی ہے جو اُس کے لئے علت ہیں اور یہ محال ہے۔

پھر یہ امر بھی ہے کہ معلول چیز کے لئے دو علتیں نہیں ہوں گی اور یہ  
بہت سی ہیں اور الہ نہیں ہو گا مگر ان کے ساتھ تو یہ باطل ہے کہ اللہ تبارک  
تعالیٰ کی ذات پر اسماء و صفات اعیانِ زائدہ ہوں اور اللہ تبارک و تعالیٰ  
ظالموں کے قول سے بلند و بزرگ ہے۔

مسئلہ :- آئینے کی صورت میں برزخی جسم ہے جیسا کہ سونے والا اُس صورت  
کو دیکھتا ہے جب وہ خارجی صورت کے موافق ہو۔ اور ایسے ہی مردہ اور  
مکاشف ہے جب آئینہ ایک خاص شکل پر ہو گا تو جو اُسے برزخ سے  
عطا کیا جائے گا۔ آئینے کی صورت اُسے بہت سچ دکھائے گی اور جرم کی مقدار  
خاص ہوگی۔ اگر ایسا نہیں ہو گا تو جو اُسے عطا کیا جائے گا اُس کی پوری تصدیق  
نہیں کرے گا۔ بلکہ بعض کی تصدیق کرے گا۔

جاننا چاہیے کہ دیکھی جانے والی شکلیں مختلف ہیں تو صورتیں بھی مختلف  
ہیں۔ اگر مریات کی طرف انکاس کے ساتھ دیکھا جائے گا جیسا کہ بعض لوگ  
دیکھتے ہیں تو دیکھنے والا اُس کا ادراک اس حیثیت سے کرتا ہے جس پر اُس  
کا جرم بڑا یا چھوٹا ہے اور ہم چھوٹے صقیل جسم کو دیکھنے میں بڑی صورت کو  
فی نفسہ چھوٹی کو دیکھتے ہیں۔ ایسے ہی بڑا صقیل جسم دیکھنے والے کی آنکھ میں  
صورت کو بڑا کر دیتا ہے اور اپنی حد سے نکل جاتا ہے ایسے ہی چوڑا المبا  
اور موہزن ہے۔

انکاسات یہ امر عطا نہیں کرتے تو ہمارا کہنا ممکن نہیں مگر یہ کہ صقیل



جسم اُن اُور سے ایک ہے جو صورتِ برزخِ عطا کرتا ہے۔ لہذا اس میں رویت کا تعلق نہیں مگر محسوسات کے ساتھ کیونکہ خیال صورتِ محسوسہ کو پکڑتا ہے یا اسے پکڑتا ہے جو اجزاء محسوسہ سے مرکب ہو جس کی ترکیب قوتِ منصورہ سے ہو، پس وہ صورت عطا کرتی ہے جس کے لئے جس میں ہرگز وجود نہیں لیکن وہ اجزاء ہیں جن سے اس محسوسہ صورت کی ترکیب ہوئی۔ اس لئے دیکھنے والے کو شک نہیں ہوتا۔

مسئلہ :- تمام کے نزدیک موجودات میں جو کامل ترین پیدائش ظاہر ہوتی وہ انسان ہے۔ کیونکہ انسان صورت پر پیدا کیا گیا ہے نہ کہ یہ کمال حیوانِ ناطق انسان اور اس کی صورت کے لئے ہے لیکن یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک افضل ہو تو وہ مجموعی اعتبار سے کامل تر ہو۔ اگر وہ کہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے ۔

خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ الْكُبْرَىٰ خَلَقَ النَّاسَ

وَلَا كُنَّا أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۔ المؤمن آیت ۵۷

بے شک عقل مندوں کے نزدیک آسمانوں اور زمین کا بنانا آدمیوں کے بنانے سے بہت بڑھ کر ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے۔

انسان کی بڑائی روحانیت کے اعتبار سے ہے

اس آیت کریمہ سے معلوم ہوا کہ جرم میں بڑا ہونا مراد نہیں بلکہ معنی میں بڑا ہونا مراد ہے۔ ہم اس کے لئے کہتے ہیں کہ یہ سچ ہے۔ لیکن کس نے کہا کہ وہ روحانیت میں اس سے بڑا ہے بلکہ آسمانوں اور

زمین کے معنی اُس حیثیت سے ہیں جو دونوں میں سے ہر ایک پر دونوں کے اجرام کے لئے خاص نظم سے مفرد معنی کے طریق سے دلالت کرتے ہیں تو یہ جسم انسان سے معنی میں بڑے ہیں نہ کہ ہر انسان سے، اِس لئے آسمانوں اور زمین کی حرکت سے مولدات و تحولات کے اُعیان کا صدور ہوتا ہے اور انسان اپنے جرم کی حیثیت سے مولدات سے ہے اور یہ انسان سے صادر نہیں ہوتا اِس سے ہی عناصر کی طبیعت ہے اِس لئے دونوں انسان کی تخلیق سے بڑے ہیں کیونکہ دونوں انسان کے لئے والدین کی طرح ہیں اور یہ اُس امر سے ہے جو آسمان اور زمین کے درمیان نازل ہوتا ہے اور ہم اِس امر کو انسانِ کامل میں دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ وہ کامل تر ہے۔ رہا انسان کا اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک افضل ہونا، تو یہ اللہ تبارک و تعالیٰ وَحْدَہ کے لئے ہے۔ کیونکہ مخلوق نہیں جانتی نفس خالق میں کیا ہے سوائے اُس کے جس کا علم اُس کی طرف سے عطا ہو۔

مسئلہ :- حق تعالیٰ کے لئے نفسیہ ثبوتیہ صفت نہیں سوائے ایک کے اُس کے لئے جائز نہیں کہ اُس کے لئے دو یا زائد صفتیں ہوں۔ کیونکہ اگر ایسا ہوگا تو وہ دونوں سے یا اُن سب سے مرکب ہوگا اور ترکیب اُس کے حق میں محال ہے۔ پس ایک صفت پر صفت زائدہ ثبوتیہ محال ہے۔

### اسماء و صفات الہی اشیا نہیں

مسئلہ :- صفاتِ خداوندی نسبتیں اور اضافتیں ہیں اور نسبتیں امورِ عدلیہ ہیں اور وہاں تمام وجوہ سے ذات واحد کے سوا کچھ نہیں۔ اِس لئے دوسرے امر میں بندوں کا رحمت کہے گئے ہونا جائز ہے اور اُن پر اُس کی رحمت

کالا انتہا کی طرف نہ ہونا سردی اور دلتی نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس امر میں اس پر کسی کا جبر نہیں اور اسماء و صفات وہ اعیان نہیں جن پر اشیاء میں حکم واجب ہو، پس تمام کے لئے رحمت کی شمولیت سے کوئی امر مانع نہیں اور بالخصوص وارد ہوا ہے کہ رحمت اس کے غضب پر سبقت لے گئی چنانچہ جب غضب رحمت کی طرف منہتی ہوگا رحمت کا حکم ہوگا تو یہ اسی امر پر ہوگا جو ہم نے کہا ہے۔ اس لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهَدَى النَّاسَ جَمِيعًا

اللہ چاہتا تو سب آدمیوں کو ہدایت دیتا

الرعد آیت ۳۱

پس دنیا میں اس مشیت کا حکم تکلیف کے ساتھ ہوگا۔ آخرت میں تو اس کا حکم اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد کے لئے ہے یَفْعَلُ مَا يُرِيدُ۔ یعنی وہ جو چاہے کرتا ہے تو جو شخص اندازاً اس پر دلیل لاتا ہے کہ اہل نار پر سردی عذاب ہے اور لازم ہے کہ عالم میں ایک پر ہو۔ یا سب پر یہاں تک کہ اسمِ معذب، مبلی، مستقم اور اس کی امثال کا حکم درست ہو اور اسمِ مبلی اور اس کی امثال نسبت و اضافت ہے نہ کہ عین موجودہ اور موجود ذات لا موجود کے تحت کیسے ہو سکتی ہے پس لو شاء اور لئن شئت کے ارشاد میں جو بیان ہوا اس اصل کے لئے ہے اور اس کے لئے اطلاق ہے اور وہاں نص نہیں جس کی طرف رجوع ہو اور نہ اس کی طرف سردی عذاب کرنے میں احتمال کا طریق ہو جیسا کہ ہمارے لئے سردی جنت ہے تو جواز کے علاوہ باقی نہیں اور یقیناً وہ دنیا و آخرت میں رحمن ہے۔ اگر آپ اس امر کو جس کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے سمجھ لیں گے تو آپ کی تشغیب میں کمی آجائے گی۔ بلکہ بالکل زائل ہو جائے گی۔

مسئلہ: اللہ تبارک و تعالیٰ پر جواز کا اطلاق اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور  
 میں سوتے ادبی ہے اور جواز کا اطلاق ممکن پر کرنے سے مقصود حاصل ہو  
 جاتا ہے اور یہی لائق ہے۔ کیوں کہ نہ اس کے ساتھ شریعت وارد ہوتی ہے  
 اور نہ اس پر عقل دلالت کرتی ہے پس اس پر غور کریں اور اسی قدر کافی  
 ہے کیونکہ علم الہی احاطہ و استقصاء سے وسیع تر ہے۔

وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي سَبِيلَ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ سترھویں باب کا ترجمہ پڑھا ہوا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## اٹھارہواں باب

متہجدین کے علم اور جو اس کے ساتھ مسائل سے تعلق رکھتے ہیں اور اس کے علوم میں اس کی مقدار سے ہے اور جو وجود میں اس سے علوم ظاہر ہوتے ہیں کی معرفت کا بیان

علم الہجہ علم الغیب یسر لہ	فی منزل العین احساس ولا نظر
ان التزلزل یغیب وان لد	فی عینہ سورۃ علو بہ صور
فان دعاء الذی المراج خالقہ	بدت لہ بیان اعلام العلی سور
فکل منزلة تطہ منزلة	اذ تحکم فی اجناتہ السیر
مالم ینم ہذہ فی الیل حالہ	او یدرک الفجر فی آفاقہ البصر
فوافج الزہرۃ تعضیک راحۃ	مالم یجد بالنسیم المین السحر
ان اعلوک وان جلت مناصبہا	ہامع السوقۃ الاسرار والسحر

تہجد کا علم علم غیب ہے اس کے لئے منزل عین میں نہ احساس ہے نہ نظر  
بے شک اسے منزل عطا کرتا ہے اور اس کی عین میں دیوار ہے جس  
کے ساتھ صورتیں بلند ہوتی ہیں۔

اگر اس کا خالق اسے معراج کی طرف بلائے تو اس کے لئے بلند چڑھوں  
کے درمیان دیواریں ظاہر ہوں گی۔



جب آس کی پلکوں میں بیداری مضبوط ہو جاتی ہے تو ہر منزل آسے منزلت عطا کرتی ہے۔

وہ نہیں سوتے گا تورات میں آس کی یہی حالت رہے گی یا فجر اپنے آفاق میں بصر کا ادراک کرے گی۔

جب تک نرم نسیم سحر نہیں پاؤ گے بوتے گل آپ کو خوشبو عطا نہیں کرے گی۔

بے شک بادشاہوں کے مناصب جلی ہیں ان کے لئے رازوں کے بازار اور سحر کی معیت ہے۔

تہجد گزار کون ہے اور آس کا اسم

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے۔ جان لیں کہ تہجد پڑھنے والوں کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کا خاص اسم نہیں جو انہیں تہجد عطا کرتا ہے۔ اور وہ اس میں قائم ہیں جیسا کہ پوری رات قیام کرنے والے کے لئے ہے کیونکہ تمام رات قیام کرنے والے کے لئے اسم الہی ہے جو آسے اپنی طرف بلاتا ہے اور آسے متحرک کرتا ہے۔ کیونکہ تہجد آس سے عبارت ہے جو قیام کرتا ہے اور سو جاتا ہے اور پھر قیام کرتا ہے اور سو جاتا ہے اور پھر قیام کرتا ہے۔ جو شخص اپنے رب کی مناجات میں رات کو اس طرح نہیں کاٹتا وہ تہجد گزار نہیں ہو سکتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ نَافِلَةً لَّكَ

بنی اسرائیل آیت ۷۹

اور رات کے کچھ حصہ میں تہجد کریں یہ خاص تمہارے لئے زیادہ ہے۔

اور فرمایا !

إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثَيِ  
الْمِزَانِ آیت ۲۰

بے شک تمہارا رب جانتا ہے کہ تم قیام کرتے ہو کبھی دو تہائی رات کے  
قریب کبھی آدھی رات کبھی تہائی۔

اور حق تعالیٰ کی طرف سے اُس کے لئے خاص علم ہے سوائے اِس کے  
کہ یہ حالت اسماء الہیہ میں نہیں پائی جاتی جو اُس کی طرف مستند ہو اور نہ  
ہی اِس کی طرف اسم حق سے قریب تر نسبت کو دیکھا ہے تو اِس کی سند اسم  
حق کی طرف ہے اور اسے یہ اسم قبول کرتا ہے پس ہر وہ علم جو تہجد گزار کے  
پاس آتا ہے وہ اسم حق سے ہوتا ہے کیونکہ حضور رسالت مآب صلی اللہ  
علیہ وآلہ وسلم نے صائم الدہر اور قائم اللیل شخص کو فرمایا !

ان لنفسك عليك حد ولعینك عیك حقا فسمه وافطرو وقمونه الحدیث

بے شک تجھ پر تیرے نفس کا حق ہے اور تجھ پر تیری آنکھ کا حق ہے۔  
پس روزہ رکھ اور افطار کر اور قیام کر اور سو جا۔

پس اُس کے لئے قیام اور سونے کے درمیان آنکھ سے حق نفس کی  
ادائیگی کو اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے حق نفس کی ادائیگی کو جمع فرمایا  
گیا اور حقوق کی ادائیگی سوائے اسم حق کے نہیں ہوتی اور اسی سے ہوتی ہے  
اِس کے علاوہ سے نہیں۔ اِس لئے تہجد گزاروں کا استناد اِس اسم کے  
لئے ہے۔ پھر تہجد گزار کے لئے دوسرا امر ہے جس کا کسی کو علم نہیں اور مناجات  
تہجد کا پھل وہی چننا ہے اور اُسے ہی اِس کے ملوم حاصل ہوتے ہیں جس

کے لئے رات کی نفل نماز ہے۔

رہا اس کی فرض نماز کا ناقص ہونا تو اسے اس کے نوافل سے پورا کیا جاتا ہے اور اگر تہجد گزار بندے کے نوافل فرائض میں غرق ہو جائیں اور اس کے نوافل باقی نہ بچیں تو وہ تہجد گزار نہیں اور نہ ہی وہ صاحب نوافل ہے پس اسے نوافل کے حال اور ان کے علوم و تجلیات کا حصول نہیں ہوگا۔

### تہجد گزار کی نیند اور نماز کا ثمر

جاننا چاہیے کہ تہجد گزار کی نیند اس کی آنکھ کا حق ہے اور اس کا قیام اس کے رب کا حق ہے۔ اس کی نیند میں حق تعالیٰ جو علم اور تجلی فرماتا ہے وہ اس کے قیام کا ثمر ہے اور جو قوت و نشاط اور دونوں کے علوم و تجلیات اللہ تبارک و تعالیٰ اسے قیام میں عطا فرماتا ہے وہ اس کی نیند کا ثمر ہے۔ ایسے ہی بندے کے وہ تمام اعمال ہیں جو اس پر فرض ہیں۔ تو تہجد گزاروں کے علوم کا داخل ہونا ایسے ہے۔ جیسا کہ زلف کی لٹ گوندھنے کا داخل ہے اور یہ علوم نفوس کے لئے اس التفات کے ملتفت کی حیثیت سے ہیں تو اس التفات یعنی لپٹنے کے لئے اعلیٰ و اسفل عالم کے اسرار ظاہر ہوتے ہیں اور اسماء افعال و تنزیہ پر دلالت کرتے ہیں۔ اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

وَالْتَقَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ۝ الْقِيَامَتِ ۲۹

اور پٹلی سے پٹلی لپٹ جاتے گی۔

یعنی دنیا کا امر امر آخرت کے ساتھ مجتمع ہو گیا اور وہ نہیں مگر دنیا

آخرت اور یہ وہ مقام محمود ہے جو تہجد کا نتیجہ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے

وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ نَافِلَةً لَّكَ عَدَىٰ أَنْ يَنْبَغَلَكَ

رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا

بنی اسرائیل آیت ۷۹

اور رات کے کچھ حصہ میں تہجد پڑھو یہ خاص تمہارے لئے زیادہ ہے۔ قریب ہے کہ تمہارا رب ایسی جگہ کھڑا کرے جہاں سب تمہاری حمد کریں۔

عسیٰ یعنی عنقریب اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے واجب ہے اور مقام محمود وہ ہے جس کے لئے عواقب ثناء ہے یعنی ہر ثناء اس کی طرف رجوع کرتی ہے، رہا نماز تہجد کا اندازہ تو وہ عزیز المقدر ہے اور وہ یہ ہے کہ اس کے لئے وہ اسم الہی نہ تھا جس کی طرف استناد ہو سکے جیسا کہ تمام آثار مجملہ کی حیثیت سے پہچانے جاتے ہیں۔ پھر وہ امر ہے جس سے صاحبان آثار اور آثار غائب ہو گئے تو طلب کیا جو وہ ہے تو نظر نے اسے اسماء الہیہ کے کشف کی طرف پھیرا۔ کیا یہ نسبتیں ہیں کہ آثار کا رجوع دیکھیں؟ کیا یہ رجوع امر وجودی یا عدی کی طرف ہے؟ جب نظر نے دیکھا کہ اسماء اعیان موجودہ نہیں اور بے شک یہ نسبتیں ہیں تو مستند آثار کو امر عدی کی طرف دیکھا۔ پس تہجد گزار نے کہا! یہ امر کم ہے کہ میرا رجوع عدی امر کی طرف ہو۔ چنانچہ اس میں نگاہ اسمان کی تو اپنے نفس کو قیام اور نیتند کی پیدائش دیکھا اور نیتند نفس کا رجوع اس کی ذات اور اس کے طلب کردہ امر کی طرف دیکھے گی جب کہ قیام خود پر اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق کو دیکھے گا۔

تہجد گزاروں کا حیلہ چنانچہ جب اس کی ذات ان دو امروں سے مرکب

ہوگی۔ تو حق کی طرف ذات حق کی حیثیت سے دیکھے گا تو اس کے لئے یہ ظاہر ہوگا کہ حق جب اپنی ذات کے لئے بذاتہ منفرد ہے تو عالم نہیں تھا اور جب عالم کی طرف متوجہ ہوا تو اس توجہ کے لئے عین العالم کا ظہور ہو گیا۔ پس ان مختلف نسبتوں کی توجہ سے تمام عالم کو موجود دیکھا۔ اور تہجد گزار دیکھتا ہے کہ اس کی ذات عالم کے علاوہ اس کے نفس کے لئے نظر حق سے مرکب ہے اور یہ سونے والے کے لئے نیست کی حالت ہے اور اس کی نظر سے جو عالم کی طرف ہے وہ اس پر حق تعالیٰ کے حق کی ادائیگی کے لئے قیام کی حالت ہے۔

پس معلوم ہوا کہ اس کی عین کے وجود کا سبب بحیثیت ان اسماء کی نسبتوں کے معراذات کی طرف استناد کے اثرات الاسباب ہے جنہیں عالم اس کی طرف طلب کرتا ہے پس متحقق ہو گیا کہ اس کا وجود وجود اعظم اور اس کا علم دوسرے علوم سے درخشاں ہے اور اسے اس کا مطلوب حاصل ہو گیا اور یہی اس کی غرض تھی اور اس کا سبب اس کی انکساری اور اس کا فقر تھا پس اپنی طلب اور ضرورت پوری کرنے میں اس سے متمثل کہا۔

رب لبس بته ما آتی فخره حق التفوق وطری

من مقام کنت أعشقه بحديث طيب الخبر

اس کی خدمت میں کئی راتیں گزار دیں مگر اس کی فخر نہ آئی کہ میں اپنی

ضرورت اور طلب کو پورا کروں۔

اس مقام سے جس کا میں طیب خبر گفتگو کے ساتھ عاشق ہوں۔

اور اسماء کے بارے میں فرمایا۔

لم أجد للاسم مدلولاً غير من قد كان مفعولاً

ثم أعطتنا حقيقة كونه للعقل معقولاً

فتلفظنا به أدباً واعتقدنا الأمر لمجھولاً



ہوائے مفتول کے میں نے اسم کے لئے مدلول نہیں پایا۔  
 پھر ہمیں اُس کی حقیقت عطا کی گئی۔ وہ عقل کے لئے معقول تھی۔  
 پس اُس کے ساتھ ہمارا تلفظ ادب اور ہمارا عقیدہ غیر معروف  
 امر ہے۔

### تہجد گزار کے لئے علوم

اُس کے علم کا اندازہ علوم میں بقدر اُس کے معلوم کے ہے اور وہ ذات  
 معلومات میں ہے۔ پس علم تہجد کے ساتھ تمام اسماء کے علم کا تعلق ہے اور اُس  
 کے ساتھ اس کا زیادہ مستحق اسم قیوم ہے جو لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ ہے یعنی  
 نہ اُسے اونگھ پکڑتی ہے نہ نیند اور وہ عبد اپنی مناجات کے حال میں ہے۔  
 پس وہ اسماء کی تفصیل جانتا ہے یعنی ہر اسم علم ہے جو اُس پر اسرار وجود  
 پر اُس حیثیت پر حاوی ہوتا ہے جو حقیقت اُسے یہ اسم عطا کرتا ہے۔  
 اس حالت کے ساتھ جن علوم کا تعلق ہے وہ یہ ہیں۔ علم برزخ، صورتوں  
 میں تجلی الہی کا علم، علم سُبُوحِ جنت اور خالوں کی تعبیر کا علم نہ کہ اُس کے  
 دیکھنے کی چہت سے نفس خواب کا علم اور یہ اُس طرف سے ہے جس سے  
 وہ دیکھتا ہے پس کبھی دیکھنے والا وہ ہے جو اپنی ذات کے لئے دیکھتا ہے  
 اور کبھی اُس کے لئے دوسرا دیکھتا ہے اور اُس کے لئے تعبیر وہ کرتا ہے  
 جسے نبوت کے اجزاء سے علم کی حیثیت سے کوئی جزر میسر ہو جو اُس صورت  
 کے ساتھ مراد اور اس مقام کا صاحب ہے۔

## تہجد گزار محسود ہوتا ہے

جاننا چاہیے کہ تہجد گزار کے لئے جو مقام محمود ہے وہ معین دعا والے کے لئے ہوگا اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا اپنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے وہ یہ ارشاد ہے جس کے ساتھ آپ کو امر کیا جاتا ہے۔

وَقُلْ رَّبِّ ادْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ

بنی اسرائیل آیت ۸۰

اور کہیں اے رب مجھے سچی طرح داخل کر۔

یعنی اس مقام کے لئے کیونکہ یہ توقف خاص حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے ہے جس میں آپ نے ان محامد کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کی حمد بیان کی جن کا علم اُس وقت ہوا جب آپ اس مقام میں داخل ہوئے۔

وَاُخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ

بنی اسرائیل آیت ۸۰

اور سچی طرح باہر لے جا۔

یعنی جب میں اس سے علاوہ مقامات کی طرف منتقل ہو جاؤں اور اور مواقع اس کے ساتھ اس لئے اُس کے خروج میں عنایت الہی ہوگی۔ جیسا کہ اُس کی طرف دخول میں اُس کے ساتھ تھی۔

عربی

وَاَجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا

بنی اسرائیل آیت ۸۱

اور مجھے اپنی طرف سے مددگار غلبہ دے۔

یعنی اس میں تنازعہ کرنے والوں سے کیونکہ یہ وہ مقام شریف ہے۔  
 جس کے صاحب کا ہمیشہ حسد کیا جاتا ہے۔ چونکہ نفوس اس کی طرف نہیں  
 پہنچتے تو اس میں ان کے اس حال کی تعظیم کے لئے جس پر وہ ہیں، وجوہ  
 تدرج سے وجہ طلب کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس مقام شریف سے ان کی طرف  
 نقص منسوب نہ ہو سکے۔

پس اس مقام والا اس محبت کے ساتھ نصرت طلب کرتا ہے جو اس  
 مرتبہ کے شرف کا انکار کرنے والوں کے لئے دلیل ہو۔

فَلْجَاءُ الْحَقِّ وَزَهْقَ السَّيْئِ تَآبَا بَطْلًا كَانَ زَهُوقًا ۝  
 بنی اسرائیل آیت ۸۱

اور فرماؤ کہ حق آیا اور باطل مٹ گیا۔ بے شک باطل کو مٹنا ہی تھا۔  
 اور اللہ حق فرماتا اور سیدھے راستے پر چلاتا ہے  
 الحمد للہ اٹھارویں باب کا ترجمہ ختم ہوا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ؕ

## انیسواں باب

علوم کی کمی اور زیادتی کے سبب وَقَلَ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد اِنَّ اللّٰهَ لَيَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتزاعاً یترجمہ  
مِنْ صُدُورِ الْعُلَمَاءِ وَلَیْکِنْ یَقْبِضُ الْعِلْمَ کے بیان میں ————— !

تجلی وجود الحق فی فلك النفس	دلیل علی مافی العلوم من النقص
وان غاب عن ذاك التجلی بنفسه	فهل مدرك اياه بالبحث والفحص
وان ظهرت للعلم فی النفس كثرة	فقد ثبت الستر المحقق بانص
ولم یبد من شمس الوجود نورها	علی عالم الارواح تنو سوا القرص
ولست تنال العین فی غیر مظهر	ولو هلك الانسان من شدة حرص
ولا یریب فی قولی الذی قد ثبتته	وما هو بالزور الموهة والخسر ص

نفس میں وجود حق کی تجلی اس امر پر دلیل ہے جو علوم کی کمی سے ہے  
اور اگر اس تجلی سے وہ بنفسہ غائب ہو تو کیا مدرس بحث و تلاش سے  
اس کا ادراک کر سکے گا۔

اور اگر نفس میں علم کے لئے کثرت ہو تو بے شک نقص کے ساتھ پردہ  
کا اثبات محقق ہو جاتا ہے۔

شمس وجود اور اس کی روشنی سے عالم ارواح پر ٹکیہ سے کوئی چیز

ظاہر نہیں ہوتی۔

اور دوسرے منظر میں آنکھ نہیں پہنچتی۔ اگرچہ انسان حرص کی شدت سے ہلاک ہو جاتے۔

میں نے اپنے جس قول کو نشر کیا ہے وہ لاریب ہے اور یہ ملمع شدہ دروغ اور اٹکل نہیں۔

علم کا زیادہ ہونا

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے جاننا چاہتے کہ ہر ایک حیوان اور ہر ایک موصوفِ ادراک ہے کیونکہ وہ ہر نفس میں اس ادراک کی حیثیت سے علم جدید میں ہے لیکن ادراک کرنے والا شخص کبھی ان سے نہیں ہوتا جو الامقرر کرتے ہیں۔ یہ علم ہے تو یہ نفس الامر میں علم ہے پس عالم کے حق میں علوم کے نقص کے ساتھ متصف ہونا وہ امر ہے کہ اس کے اور اشیا بہ کثیرہ کے درمیان ادراک حائل ہو جاتا ہے جن سے اگر یہ مانع اس کے ساتھ قائم نہ ہوتا تو اس کا ادراک ہو جاتا جیسا کہ وہ شخص جس پر اندھا پن اور بہرہ پن وغیرہ طاری ہو جاتا ہے چونکہ علوم حسب معلوم بلند و پسیت ہیں اس لئے ہمتوں کا تعلق ان علوم شریفہ و عالیہ کے ساتھ ہے کہ جب انسان ان کے ساتھ متصف ہو جاتا ہے تو اس کا نفس پاکیزہ اور اس کا مرتبہ عظیم ہو جاتا ہے، پس اس کا اعلیٰ ترین مرتبہ علم باللہ ہے اور علم باللہ کی طرف اعلیٰ ترین راستہ علم تجلیات ہے اور اس کے نیچے علم نظر ہے اور علم نظر کے نیچے کوئی علم الہی نہیں اور سوائے اس کے نہیں کہ وہ عموم خلق میں عقائد ہیں نہ کہ علوم اور یہ علوم وہ ہیں جن کی زیادتی طلب کا



اُمّ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو کیا۔ ان میں سے اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

وَلَا تَعْبَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا  
اور قرآن میں جلدی نہ کرو جب تک اُس کی وحی پوری نہ ہوے۔ اور کہو میں میرے رب مجھے علم زیادہ دے  
طہ آیت ۱۱۴

یعنی میرے علم کو اپنے کلام سے زیادہ فرما جو تیرے ساتھ علم کو زیادہ کرے کیونکہ یہاں علم سے زیادہ ہونا وحی کے وقت شرفِ ثانی کے ساتھ علم ہے اور معلّم کے ساتھ وہ ادب کرنا ہے جو اس کے ساتھ آپ کے رب سے پہلے آیا۔ اس لئے یہ آیت سمجھے ہے۔ اُس کا ارشاد ہے۔

وَعَسَىٰ الْوَجْهُ لَبِئْسَ الْقِيَوْمُ

اور سب منہ جھک جائیں گے زندہ اور قائم رہنے والے کے حضور۔ طہ آیت ۱۱۰

یعنی ذات تو علوم سے مراد تجلی ہے اور تحصیلِ علوم کی طرف تجلی اثرن راستہ ہے اور یہ علوم اذواق ہیں۔

اسمِ ظاہر کی تجلی

جاننا چاہیے کہ زیادہ اور کم کے لئے ایک اور باب ہے۔ اس کا بھی انشاء اللہ العزیز تذکرہ کیا جائے گا اور یہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر چیز کے لئے اور نفسِ انسان کے لئے جملہ اشیاء سے ظاہراً اور باطناً مقرر فرمایا ہے۔ تو وہ امور جن کا ادراک ظاہر کے ساتھ ہوتا ہے اُن کا نام عین ہے اور جن امور کا ادراک باطن کے ساتھ ہوتا ہے اُن کا نام علم ہے اور حق سبحانہ ظاہر و باطن ہے اسی میں ادراک واقع ہوتا ہے کیونکہ ہر ماسوا اللہ کو یہ قدرت

نہیں کہ بنفسہ کسی چیز کا ادراک کرے۔ اور اس کا ادراک اُس امر کے ساتھ ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس میں مقرر فرمایا اور حق کی تجلی ہر ایک کے لئے جس کے لئے عالم غیب یا شہادت سے تجلی ہے اسم ظاہر سے ہے۔

### اسم باطن سے تجلی نہیں ہوتی

رہا اسم باطن؛ تو اس کی نسبت حقیقت سے ہے اس میں دنیا و آخرت میں کبھی تجلی واقع نہیں ہوگی کیونکہ تجلی اُس کے ظہور سے عبارت ہے جس کے لئے اس تجلی گاہ میں تجلی فرماتے۔ اور وہ اسم ظاہر ہے کیونکہ نسبتوں کی معقولیت غیر متبدل ہے۔ اگرچہ اُس کے لئے وہ عینی وجود نہیں لیکن اُس کے لئے عقلی وجود ہے تو یہ معقول ہے۔

پس جب حق کی تجلی اس میں احسان یا سوال کے جواب میں ہوتی ہے تو ظاہر نفس کے لئے تجلی کے لئے ہے تو برزخ تمثیل میں صورت میں جس کے ساتھ ادراک واقع ہوتا ہے۔

### اگر عالم شریعت ہے

اگر حامل تجلی علماء شریعت سے ہے تو اس کے نزدیک علوم احکام میں زیادتی ہوگی اور اگر منطقی ہے تو اس کے علوم موازین زیادہ ہوں گے اور اگر نحوی ہے تو اس کے میزان کلام کے علوم میں زیادتی ہوگی۔ ایسے ہی علوم اکوان اور غیر اکوان کے ہر صاحب علم کے لئے اُس علم میں فی نفسہ زیادتی ہوگی جسے وہ حاصل کرنا چاہتا ہے۔

## صاحبانِ کشف

پس اسے طریقت والے جانتے ہیں کہ یہ زیادتی علمِ اس تجلّی الہی ان صنّٰ کے لئے واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ جو ان کے لئے کشف ہوتا ہے وہ اُس کے انکار پر قادر نہیں جب کہ جو عارفین نہیں ہیں وہ زیادتی علم کو محسوس کرتے ہیں اور اسے اپنے افکار کی طرف منسوب کرتے ہیں۔ ان دونوں کے علاوہ جو زیادتی علم کو بپاتے ہیں اور اس زیادتی کو نہیں جانتے ان کے اشیاف کی مثل میں ہے کہ :

كَثُرَ لِمَنْ يَحْمِلُ اسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ الْجَعْدَةِ ه

کھٹے کی مثال ہے جو پیٹھ پر کتابیں اٹھائے بری مثال ہے ان لوگوں کی جنہوں نے اللہ کی آیتیں جھٹلائیں

اور یہ ہے زیادتی علم اور اس کی اصل ان لوگوں پر تعجب ہے جو اسے اپنے افکار کی طرف منسوب کرتے ہیں اور اس گروہ کا فرد نہیں جانتا کہ اُس کی فکر و نظر اور مسائل میں سے کسی مسئلہ پر اُس کی بحث میں جو علوم کی زیادتی ہے فی نفسہ اُس تجلّی سے ہے جس کا ہم نے ذکر کیا۔

## علمِ حال کا حجاب

پس دیکھنے والا اپنی نظر کے متعلق اور اپنے مطلب کی غایت کے ساتھ مشغول ہوتا ہے اور وہ علمِ حال سے حجاب میں ہے۔ پس وہ مزید علم کا شعور نہیں کرتا اور جب اسمِ ظاہر کے ساتھ باطنِ نفس کے لئے بھی تجلّی واقع ہوتی ہے تو علمِ حقائق اور مواد سے مجرد معانی میں بصیرت کے ساتھ ادراک

واقع ہوتا ہے اور یہ اُس سے نصوص کے ساتھ تعبیر ہوتا ہے۔ کیونکہ نص وہ ہے جس میں نہ اشکال ہے اور نہ وجوہ میں سے کسی وجہ کے ساتھ احتمال ہو۔ اور یہ نہیں مگر معانی میں۔

پس صاحبانِ معانی یہ تکلیف فکر سے راحت میں آجاتا ہے تو تجلی کے وقت اُس کے لئے علومِ الہیہ، علومِ اسرار، علومِ باطن اور متعلقاتِ آخرت میں زیادتی ہوتی ہے اور یہ امر ہمارے طریقِ دالوں کے لئے مخصوص ہے تو یہ زیادتی علم کا سبب ہے۔

علم کی کمی کا باعث کیا ہے

رہا اس کے نقص اور کمی کا سبب؟ تو یہ نشاۃ کی اصل میں مزاج میں بُرائی یا اس کی طرف بلانے والی قوت میں عارضی فسادانیت ہے اور یہ زبردستی نہیں جاتی جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام نے لڑکے کے حق میں فرمایا کہ یہ طبعاً کافر ہے اور یہ اصل نشاۃ کے بارے میں ہے۔

رہا امر عارضی؟ تو اگر قوت میں طبت کے ساتھ ہوگا تو زائل ہو جائے گا اور اگر نفس میں ہے تو اُس کا حُبِ ریاست اور اتباعِ شہوات کا فتنل اُسے اُن علوم سے روک دیتا ہے جس میں اُس کا شرف اور اُس کی سعادت تھی تو یہ بھی دائمی حق کے ساتھ اُس کے قلب سے زائل ہو جاتا ہے تو فکرِ صحیح کی طرف رجوع کرتا ہے اور جان لیتا ہے کہ مسافر کی منزلوں سے دنیا ایک منزل ہے اور وہ پل کو عبور کر رہا ہے۔

یہاں انسان کا نقص علوم و مکارمِ اخلاق اور طہارت و تنزیہ سے ملّا اعلیٰ کی صفات کا محل نہیں ہوتا اور شہواتِ طبعیہ نظرِ صحیح سے پھر دیتی

ہیں۔ اور علومِ الہیہ سے روک دیتی ہیں تو اس میں وہ شروع کو چڑھتا ہے تو یہ بھی علوم کی کمی کا باعث ہے اور علوم کے نقص اور کمی کا معنی انسان میں عیب نہیں مگر علومِ الہیہ کی کمی ہے۔ مگر حقیقت یہ عطا کرتی ہے کہ وہاں ہرگز نقص نہیں۔ اور انسان کو جو اس کے حواس عطا کرتے ہیں اس کی جہت سے اور اس کے نفس و خاطر کے تعلقات کی جہت سے اس کے علم میں ہمیشہ زیادتی ہوتی رہتی ہے لیکن اس میں نفع نہیں۔ اور گمان و شک نظر و جہل غفلت و نسیان اور اس کی مثل ہر امر کے ساتھ علم نہیں ہوگا جس میں آپ گمان و شک، یا نظریا جہل یا غفلت و نسیان کے حکم میں ہیں۔

### علومِ تجلی کی کمی بیشی

رہی علومِ تجلی میں کمی یا زیادتی بہ تو انسان و حالتوں سے ایک پر ہے۔ انبیاء علیہم السلام کا تبلیغ کے لئے نکلتا یا اولیاءِ رام کا اور اشد نبویہ کے حکم سے تبلیغ کرنا، جیسا کہ حضرت بایزید بسطامی رحمۃ اللہ علیہ کو جب نیابت کا خلعت پہنایا گیا تو انہیں فرمایا! میری مخلوق کی طرف میری صفت کے ساتھ نکلیں جو آپ کو دیکھے گا وہ مجھے دیکھے گا تو انہیں اپنے رب کے امر کی اتباع کے سوا کبھی تشنہ تھی۔ پس وہ اپنے رب کی طرف سے اپنے نفس کی طرف گامزن ہوتے ہی بے ہوش ہو گئے۔ پس جب بذا آئی کہ میرے دوست کو میری طرف لوٹا دو۔ اس کے لئے مجھ سے صبر نہیں تو وہ حق میں ہلاک ہو چکے تھے۔

بارگاہ سے نکلنے کے بعد

جیسا کہ حضرت ابی عقال مغربی کو اس مقام استہلاک کی طرف لوٹایا گیا۔



جس میں اُن کے لئے ارواحِ موکلہ مویّد تھیں جب اُنہیں نکال دینے کا امر ہوا تو اُنہیں حق کی طرف لوٹا دیا اور اُنہیں تذلل و محتاجی اور انکساری کا خلعت پہنا دیا تو اُن کی زندگی طیب ہو گئی اور اُنہوں نے اپنے رب کو دیکھا تو اُن کے اُس واسطہ راحت میں اُس عاریتاً امانت کو اٹھانے سے اضافہ ہو گیا جو اُن سے لازماً لے لی جاتی۔

### معراجِ انسانی کے مدارج

انسان جس وقت معراج کے زینہ میں ہوتا ہے اُس وقت اُس کے لئے اُس کی معراج کے زینہ کے مطابق اللہ تبارک و تعالیٰ کی تجلّی ہوتی ہے کیونکہ اہل اللہ سے ہر شخص کے لئے مخصوص زینہ ہے اُس کے علاوہ اُس میں کوئی ترقی نہیں کرتا۔ اگر کوئی کسی دوسرے کے زینہ میں ترقی کر سکتا تو نبوتِ الکسابی ہوتی۔ کیونکہ ہر زینہ اُس کی ذات کے لئے جو خاص مرتبہ عطا کرتا ہے ہر ایک اُسی میں ترقی کرتا ہے۔ اگر علماء انبیاء کرام کے زینہ میں ترقی کر سکتے تو اِس ترقی کے ساتھ اُنہیں بھی نبوت پہنچتی۔ اور یہ امر ایسے نہیں۔

اور تکرارِ امر کے ساتھ وسعتِ الٰہی زائل ہو جاتی ہے؟ اور ہمارے نزدیک ثابت ہے کہ اُس کی جناب میں تکرار نہیں سہواتے اِس کے کہ بلند یوں کے درجات میں تمام انبیاء و اولیاء اور مومنین و رسول برابر پر ہیں اور زینے پر زینہ ایک درجہ بھی زیادہ نہیں ہوتا۔ پس پہلا درجہ اسلام ہے اور وہ اتہات و انقیار ہے۔ دوسرا درجہ عروج میں فنا اور خروج میں بقا ہے اور دونوں کے درمیان جو باقی ہے وہ ایمان و احسان

علم، تقدیس و تنزیہ، غنا و فقر، ذلت و عزت اور تلوین ہے اور اگر تو خارج ہوگا تو تلوین و فنا میں تمکین ہوگی اور اگر تو اس پر داخل ہوگا تو بقا ہوگی۔ تیرے خروج میں اس سے ہر درجہ میں تیرے باطن سے نقص ہوگا۔ بقدر اُن علوم تجلی کے زیادہ ہونے کے جو تیرے ظاہر میں دوسرے درجہ کی طرف منتہی ہوتے ہیں، پس اگر تو نکلے گا تو دوسرے درجہ کی طرف پہنچ جاتے گا جو تیرے ظاہر میں بذاتہ تیری قدر پر ظاہر ہے اور تو اس کی مخلوق میں اس کا منظر ہوگا اور تیرے باطن میں اس سے ہرگز کوئی چیز باقی نہیں رہے گی۔ اور تجھ سے ایک جسد تجلیات باطن زائل ہو جائیں گی۔

عبد عبد ہے رُب رُب ہے

پس جب تجھے اس کے دخول کی طرف بلایا جائے گا تو یہ پہلا درجہ ہے جو تیرے لئے تیرے باطن میں بقدر اس تجلی کی کمی کے تجلی کرے گا جو تیرے ظاہر میں دوسرے درجے کی طرف منتہی ہوتی ہے تو وہ تیرے باطن پر بذاتہ ظاہر ہوگا اور تیرے ظاہر میں ہرگز تجلی باقی نہیں رہے گی۔ اس کا سبب یہ ہے کہ بندہ اور رب ہر ایک اپنی ذات کے لئے کمال وجود میں ساتھ ہیں۔ پس باوجود اس زیادتی اور کمی کے عبد ہمیشہ عبد اور رب ہمیشہ رب ہے۔

خدا کے سوا ہر موجود مُرکب ہے

پس ظاہر و باطن میں علوم تجلیات کی کمی بیشی کا یہی سبب اور اس ترکیب کا باعث ہے اسی لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی پیدا فرمودہ تمام مخلوق کی مُرکب عین میں اس کے لئے ظاہر ہے اور اس کے لئے باطن ہے اور

وہ جسے بساط میں سنا جاتا ہے یہ امور معقولہ ہیں ان کے لئے اعیان میں وجود نہیں۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ کے سوا ہر موجود مرکب ہے۔ یہ امر ہمیں کشف صریح نے عطا کیا ہے جس میں ریب و مریت نہیں اور یہی اس کے لئے محتاجی کو ساتھ رکھنے کا موجب ہے۔ کیونکہ یہ اس کا ذاتی وصف ہے۔

اگر تو نے جان لیا ہے تو ہم نے تیرے لئے راستہ واضح کر دیا ہے اور تیرے لئے معراج کا زینہ نصب کر دیا ہے۔ پس راستہ پکڑو اور عروج حاصل کرو اور اُسے دیکھو اور اُس کا مشاہدہ کرو جو ہم نے تیرے لئے بیان کیا اور جب ہم نے تیرے لئے معارج کے درجے متعین کر دیئے تو تیرے لئے اُس نصیحت میں سے کچھ باقی نہیں چھوڑا جس کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہمیں حکم دیا تھا۔ اگر ہم تیرے لئے ثمرات و نتائج تصنیف کر دیتے اور تیرے لئے راستہ مقرر نہ کرتے تو یہ تیرے شوق کے لئے مشکل امر ہوتا کہ تو اُس کی طرف ملانے والے راستہ کو نہ جان سکتا، قسم ہے اُس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے بے شک یہی معراج ہے۔

اور اللہ سبح فرماتا اور سیدھا راستہ دکھاتا ہے۔  
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ اَنْیَسُوْیْنَ بَابُ کَا تَرْجَمَہُ تَمَامُ ہُوَا۔

نترجات میکہ جلد سوم بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

## بلیسوال باب

علم عیسوی کا بیان اور یہ علم کہاں سے آیا اور کہاں منتہی ہوا۔ اور  
اس کی کیفیت اور کیا اس کا تعلق عالم کی لمباتی سے ہے یا چوڑائی  
سے یا دونوں سے ہے ؟

علم عیسیٰ ہوالذی	جہل اخلق قدرہ
کان یحییٰ بہ الذی	کانت الارض قبرہ
قاوم النسخ اذن من	غاب فیہ وأمرہ
ان لاہوتہ الذی	کان فی الغیب مہرہ
ہو روح مثل	أظہر اللہ سرہ
حامن غیب حضرة	قد محالہ بدرہ
صار خفا من بعلا	کان روحا فقرہ
واتہی نیہ أمرہ	خباہ و سرہ !
من بکن مثله فقد	عظم اللہ أجرہ

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا علم وہ ہے کہ اس کی قدر کا مخلوق کو  
علم نہیں۔

آپ اس علم کے ساتھ اسے زندہ کرتے تھے جس کی قبر زمین ہوتی۔

اُس میں جو اذن اور اُس کا امر غائب ہے اُس کے مقابل میں پھونک آتی ہے شک اُس کا لاہوت وہ ہے جس سر غیب میں ہے۔  
 وہ ثانی روح ہے جس کا راز اللہ تبارک و تعالیٰ نے ظاہر فرمایا۔  
 غیب سے ایک حضرت کا ظہور ہوا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُس کے بذکر کو مٹا دیا۔

وہ ایک روح تھی جو خلق ہوتی تو اُسے غفلت ہو گئی۔  
 اُس میں اُس کے امر کی انتہا ہوتی تو اُسے اور اُس کے راز سے محبت ہو گئی۔  
 جو اُس کی مثل ہو گا اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کے اجر کو بڑا کرے گا۔

### علم عیسوی پھونک ہے

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی مدد فرماتے۔ جاننا چاہیے کہ علم عیسوی علم حروف ہے اس لئے انہیں پھونک عطا کی گئی اور یہ ہوا ہے جو جوت قلب سے خارج ہوتی ہے اور یہی روح حیات ہے جب ہوا اپنے خروج کے راستے میں جسم کے قبضہ کی طرف آتی ہوتی قطع ہوتی ہے تو ان مقامات انقطاع کا نام حروف ہے اور حروف کے وجود ظاہر ہو جاتے ہیں پس جب حروف کا ملاپ ہوتا ہے تو معانی میں حیاتِ حسیہ ظاہر ہوتی ہے اور یہی وہ امر ہے جو عالم کے لئے حضرت البیہ سے پہلے ظاہر ہوتا ہے اور اعیان کے لئے اُن کے عدم کے حال میں ہوا ہے سمیع کے کوئی نسبت نہ تھی پس اُن کے عدم کے حال میں اُن کی ذوات میں امر الہی کو قبول کرنے کے لئے مستعد اعیان تھے جب اُن پر وجود وارد ہوا۔



جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کے وجود کا ارادہ کیا تو اُن کے لئے کُن فرمایا۔ تو وہ پیدا ہو کر اپنے اعیان میں ظاہر ہو گئے۔ پس کلام الہی وہ پہلی چیز ہے جس نے اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اُس کلام کا اِدراک کیا جو اللہ تعالیٰ سبحانہ کی شان کے لائق تھا۔

پس پہلا ترکیبی کلمہ کُن ہے اور یہ تین حروف سے کات دَاو اور نُون سے مرکب ہے اور ہر حرف میں تین حروف کا جُذر ہے اور تینوں سے نو حروف ظاہر ہوتے ہیں اور یہ پہلے افساد ہیں جو کُن سے نو کے وجود کے ساتھ اعدادِ بساطِ مہنتی ہوتے ہیں۔ پس کُن کے ساتھ معدود اور عدد کی عین ظاہر ہوئی۔ اِس سے یہاں مقدمات کی اصلی ترکیب تین سے ہے اگرچہ چار میں ظاہر ہوتی ہے کیونکہ دونوں مقدمات میں واحد کا تکرار ہوتا ہے تو یہ تین ہیں اور کائنات فرد سے پیدا ہوئی ہے واحد سے نہیں۔ حق تبارک و تعالیٰ نے اپنے اِس ارشاد میں ہمیں پہچان کر فادی ہے کہ مولدات کی صورتوں میں سببِ حیات نفع الہی ہے۔

فَاذْ اسْوَيْتُهُ وَنَفَعْتُ فِيهِ مِنْ رُوْحِي الْمَرْيُوتِ ۲۹  
تو جب میں استوار فرما کر اُس میں اپنی رُوح سے پھونکوں ۔

اور یہ نفس ہے جسے اللہ تبارک و تعالیٰ ایمان کے ساتھ زندہ فرماتا ہے تو وہ ظاہر ہوتا ہے حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا !

اِنْ نَفْسَ الرَّحْمٰنِ يٰ اَيُّهَا النَّبِيُّ مِنْ قَبْلِ الْيَمِيْنِ !  
بے شک مجھے یمن کی طرف سے رحمن کی ہوا آتی ہے !

پس اس نفسِ رحمانی کے ساتھ مومنوں کے دلوں میں ایمان اور احکامِ مشروع کی صورت میں زندگی آئی اور حضرت السلام کو یہ نفع الہی یعنی خدا کی پھونک اور اس کی نسبت عطا فرمائی گئی تھی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام پھونک مارتے تو قبر میں صورت کا تہ کو یا پرندہ کو جسے مٹی سے بناتے اللہ تعالیٰ کے اس اذن سے زندہ کر دیتے جو اس پھونک اور ہوا میں ساری تھا۔

خدا کو خدا سے دیکھتے تھے

اگر اس میں اذن خداوندی کا سرِ بان نہ ہوتا تو ہرگز کسی صورت میں حیات حاصل نہ ہوتی۔ پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف جو علم عیسوی آیا وہ نفسِ رحمان تھا۔ چنانچہ آپ اپنی پھونک سے مردوں کو زندہ کرتے تھے اور یہ علم اُن صورتوں کی طرف منتہی ہوتا ہے جن میں پھونک لگائی جاتی ہے اور یہ وہ حصہ ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ہر موجود کے لئے ہے اور اس کے ساتھ اس کی طرف وصال ہوگا۔

جب اس کی طرف یہ تمام اُتور ہو جاتے ہیں اور جب انسان اپنے پروردگار کی طرف اپنی معراج میں تحلیل ہو جاتا ہے اور اس کے راستے میں ہر وہ چیز جو اس کے مناسب ہے لے لی جاتی ہے تو اس سے باقی نہیں رہتا۔ مگر وہ راز جو اس کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ پس وہ اسے یعنی خدا کو نہیں دیکھتا۔ مگر اس کے ساتھ اور اس کا کلام نہیں سنتا۔ مگر اس کے ساتھ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ اس سے پاک ہے کہ اس کا ادراک ہو سکے مگر اس کا ادراک اُسی کے ساتھ ہوتا ہے۔

خدا ہی اپنی حمد بیان کرتا ہے

جب یہ شخص اس مشہد سے لوٹتا ہے اور وہ صورت ترکیب پاتی ہے جو اس کی اپنے رب کی طرف معراج میں تحلیل ہو گئی تھی اور اس کی طرف وہ تمام عالم لوٹا دیا جاتا ہے جو اس سے اس کے مناسب لے لیا گیا تھا۔ کیونکہ ہر عالم اپنی جنس سے متعدی نہیں ہوتا تو سب کا اجتماع اس سر الہی پر ہو جاتا ہے اور اس پر شمولیت ہو جاتی ہے، اسی کے ساتھ صورت حمد کے ساتھ اس کی تسبیح کرتی ہے اور اپنے رب کی حمد بیان کرتی ہے کیونکہ اس کی اس کے ہوا کوئی بیان نہیں کرتا۔

اگر صورت سر الہی کی حیثیت کی بجائے اپنی اس حیثیت سے اس کی حمد بیان کرتی تو اس صورت پر اللہ تبارک و تعالیٰ کے فضل و امتنان کا ظہور نہ ہوتا جب کہ اس کا احسان و امتنان تمام مخلوق پر ثابت ہے۔ پس ثابت ہوا کہ مخلوق کی طرف سے اللہ تبارک و تعالیٰ کی جو تعظیم و ثنا میں ہوتی ہے اسی سر الہی سے ہے۔ پس ہر چیز میں اس کی روح سے ہے اور اس میں کوئی چیز نہیں۔

پس حق وہ ہے جو اپنی ذات کی حمد کرتا ہے اور اپنی ذات کی تسبیح بیان کرتا ہے تو اس صورت کے لئے اس تحمید و تسبیح کے وقت جو خیر الہی ہوتی ہے وہ احسان کے باب سے ہے استحقاق کوئی کے باب سے نہیں۔ کیونکہ حق تعالیٰ نے اس کے لئے جو استحقاق مقرر فرمایا ہے اسی حیثیت سے ہے کہ اس شخص نے اس امر کو خود پر واجب کر لیا۔

## کلمات حروف سے بنتے ہیں

کلمات حروف سے ہیں اور حروف ہوا سے ہیں اور ہوا نفسِ رحمانی سے ہے اور اسماء کے ساتھ اکوان میں آثار ظاہر ہوتے ہیں اور ان کی طرف علمِ عیسوی منتہی ہوتا ہے۔ پھر انسان ان کلمات کے ساتھ حضرت رحمانی مقرر کرتا ہے جو اسے اپنی ذات سے وہ امر عطا کرتا ہے جس کے ساتھ حیات قائم ہوتی ہے جس میں وہ ان کلمات کے ساتھ سوال کرتا ہے تو یہ امر دائمی دوری بن جاتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ حیاتِ ارواح حیاتِ ذاتیہ ہے۔ اس لئے ہر ذی روح اپنی روح کے ساتھ زندہ ہے اور جب سامری نے حضرت جبریل علیہ السلام کو دیکھا تو اس نے جان لیا کہ اس کی روح اس کی ذات کی عین ہے اور یہ کہ ان کی حیات ذاتی ہے اور وہ کسی مقام سے نہیں گذرتے۔ مگر وہ مقام ان کی صورتِ ممثلہ کی مباشرت سے زندہ ہو جاتا ہے پس اس نے ان کے نشانِ قدم سے ایک ٹھٹی بھری اور یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے جس میں اس امر کی خبر دی گئی ہے۔

فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَشْرَارِ الرَّسُولِ طہ آیت ۹۴

تو ایک ٹھٹی بھری فرشتے کے نشان سے پھر اسے ڈال دیا۔

## حضرت عیسیٰ روح ہیں

چنانچہ جب سامری نے دھات کا بچھڑا اور اس کی صورت بنالی تو اس میں مٹی کی وہ ٹھٹی ڈال دی تو بچھڑا بولنے لگا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام رُوح تھے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کا نام رُوح رکھا اور جیسا کہ انسانِ ثابِتہ کی صورت میں رُوح کو پیدا فرمایا۔ جسیریل غیر ثابِتہ اعرابی کی صورت میں پیدا ہوتے۔ چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اکیلی پھونک کے ساتھ زندہ کر دیتے تھے۔ پھر اُن کی تائید رُوح القدس سے فرمائی گئی۔ پس وہ امداد کرنے والی رُوح اُکو ان کے میل کچیل سے پاک رُوح کے ساتھ تھی اور اس تمام کی اصل حیاتِ ابدیت کا سرچشمہ حتیٰ ازلٰی ہے۔

### حُرُوف کی لمبائی چوڑائی

سوائے اس کے نہیں کہ ازل و ابد کی دونوں طرفوں اور وجودِ عالم اور اُس کے حدودِ حقیقی کا امتیاز کر دیا گیا ہے اور یہ علمِ عالم کے طول یعنی علمِ روحانی سے متعلق ہے اور وہ عالمِ معانی و اُمَر ہے اور اس کا تعلق عالم کے عرض سے ہے اور وہ خلق و طبیعت اور اجسام کا علم ہے اور وہ سب اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے ہے۔

اَلَا لَهٗ الْخَلْقُ وَالْاَمْرُ تَبَارَكَ الَّذِیْ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ الاعراف آیت ۵۴

خبردار خلق و اُمَر اُس کے لئے ہے۔ سارے جہانوں کا پروردگار بہت برکت والا ہے۔

قُلِ الرُّوْحُ مِنْ اَمْرِ رَبِّیْ بنی اسرائیل آیت ۸۵

فرمادیں رُوح میرے رب کے اُمَر سے ہے۔



برکت والا ہے اللہ پروردگار عالموں کا۔

جب آپ ہمارے اہل طریق سے کسی کو حروف کے بارے میں گفتگو کرتے سنیں تو وہ کہے گا فلاں حرف کی لمبائی اتنے گز یا اتنے باشت ہے اور ایسے ہی چوڑائی بیان کرے گا جیسا کہ علاج وغیرہ ہیں۔ طول سے اس کی مراد عالمِ اولیٰ میں اس کا فعل ہے اور عرض سے مراد اس کا عالمِ اجسام میں یہ فعل ہے۔ یہ مذکورہ مقدار وہ ہے جو اس کے ساتھ امتیاز کرتی ہے اور یہ اصطلاح علاج کی وضع کردہ اصطلاحات سے ہے۔

محققین سے جو کُن کی حقیقت کو جان لیتا ہے وہ عالمِ علوی کو جان لیتا ہے اور جو شخص کائنات سے کسی چیز کو اپنی ہمت سے وجود میں لاتا ہے تو یہ امر اس علم سے نہیں۔

نو کے ہند سے کا ظہور کُن سے ہے

چونکہ نو کا ظہور ان تین حرفوں کی حقیقت میں ہوا ہے تو ان سے گنتی کے نو افلاک ظاہر ہوئے اور نو افلاک کی مجموعی حرکات اور کواکب کی رفتار سے دنیا و مافیہا کو وجود ملا جیسا کہ ان کی حرکات سے ہی دنیا برپا ہوگی۔ ان نو افلاک کی بلند حرکت سے جنت کو اور جو اس میں ہے پیدا کیا گیا اور اس بلند حرکت کے وقت وہ تمام کچھ پیدا ہوا جو جنت میں ہے اور بلند حرکت سے ملحقہ دوسری حرکت سے جہنم اور جو اس میں ہے اور قیامت و بعثت اور حشر و نشر پیدا ہوا جس کا ہم نے ذکر کیا تھا کہ دنیا کا ان نعمتوں سے امتزاج ہے جن کا امتزاج عذاب سے ہے اور اس کا بھی ہم ذکر کر چکے ہیں کہ جنت میں تمام نعمتیں ہیں اور جہنم میں تمام عذاب ہے اور یہ

امتزاج آن کے اہل میں تقسیم ہو جائے گا۔ پس نشۃ آخری نشۃ دنیوی کا مزاج قبول نہیں کرتی اور یہ وہ فرمان ہے جو دنیوی اور آخری نشۃ کے درمیان ہے مگر جہنم کی پیداوار یعنی جہنمی لوگوں میں جب اللہ تبارک و تعالیٰ کا غضب اور اس کی مدتیں منہتی ہو جائیں گی اور رحمت اس کے ساتھ ملتی ہو جائے گی جو مدتوں میں سبقت لے گئی ہے تو جہنمیوں میں اس کا حکم رجوع کرے گا۔ اور اس کی صورت ہو تو اس کی صورت تبدیل نہیں ہوگی اور اگر تبدیل ہوگی تو اللہ تعالیٰ کے اذن سے آن پر پہلے حکم میں عذاب ہوگا۔

### اہل جہنم کے عذاب کا دورانیہ

نفلک ثانی کی بلندی سے حرکت اس کی تولیت ہے جس کے ساتھ ہر قابل عذاب کے لئے ہر مقام میں آن میں عذاب ظاہر ہوگا۔ ہم نے ہر قابل عذاب کے مقام کے بارے میں کہا ہے اس لئے کہ اس میں ایسے بھی ہوں گے جو عذاب قبول نہیں کریں گے۔

پس جب یہ مدت ختم ہو جائے گی جو کہ پینتالیس ہزار سال ہے اور اس مدت میں اہل جہنم پر عذاب ہوتا رہے گا۔ اس میں متقبل اور وہم عذاب کی مدت تیس ہزار سال ہے پھر اللہ تبارک و تعالیٰ ان پر نیند اور سال فرمائے گا جس میں وہ احساس سے غائب ہو جائیں گے اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے۔

یعنی نہ وہ مرے گئے اور نہ زندہ ہوں گے۔

اور اہل جہنم کے بارے میں حضور رسالت آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے۔

ہم الذین ہم اہلہا لایموتون فیہا ولایحیون

الحدیث

وہ لوگ جو اہل جہنم ہیں نہ اُس میں مرے گے نہ جیتیں گے۔

ان اوقات میں اُن کے حال سے مراد اُن کا اپنے احساس سے غائب ہو جانا ہے۔ اُس شخص کی مثل جو اہل عذاب سے دنیا میں درد کی شدت اور زیادہ آلام کی قوت سے بے ہوش ہو جاتا ہے ایسے ہی اہل جہنم اُنیس ہزار سال بے ہوش رہیں گے پھر اُن کی بے ہوشی ٹوٹے گی تو اللہ تعالیٰ اُن کی جلدیں دوسری جلدوں میں تبدیل کر دے گا۔ پس انہیں پندرہ ہزار سال عذاب دیا جائے گا پھر اُن پر بے ہوشی طاری ہو جائے گی تو وہ گیارہ ہزار سال بے ہوشی کی حالت میں ٹھہرے رہیں گے پھر انہیں آفاقہ ہوگا تو اللہ تبارک و تعالیٰ اُن کی جلدوں کو دوسری جلدوں میں بدل دے گا۔ تاکہ عذاب کا ذائقہ چکھیں تو وہ سات ہزار سال عذاب الیم میں گرفتار رہیں گے پھر اُن پر تین ہزار سال بے ہوشی طاری رہے گی پھر اُن کی بے ہوشی رفع ہوگی تو اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں اُس شخص کی مثل لذت اور راحت نصیب فرمائے گا جو تکلیف میں سو جاتا ہے اور بیدار ہوتا ہے اور یہ اُس رحمت سے ہے جو اُس کے غضب پر سبقت لے گئی ہے اور ہر چیز میں وسعت رکھتی ہے۔

اہل جہنم پر رحمت

پس اُس وقت رحمت الہیہ کا ابدی حکم اسم واسع سے ہوگا جس کے ساتھ اُس کی رحمت اور علم ہر چیز پر وسیع ہیں، پھر اہل جہنم درد و آلم نہیں

پاتیں گے اور یہ امر اُن کے لئے دائمی ہوگا۔ وہ اسے غنیمت خیال کرتے ہوئے کہیں گے ہم بھول گئے۔ ہم سوال کرنے سے ڈرتے ہیں کہ ہمارے نفوس یاد دلا دیں گے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمارے لئے فرمایا ہے۔

أَخْسَاءُ وَافِئَهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ المومن آیت ۱۰۸

اِس میں دھتکارے پڑے رہو اور مجھ سے بات نہ کرو

پس وہ سکوت اختیار کریں گے اور جہنم میں سُبُلِس ہوں گے اور اُن پر عذاب کے لوٹ آنے کے خوف کے سوا کوئی عذاب باقی نہیں رہے گا۔ پس جو عذاب اُن پر ہمیشہ رہے گا وہ اسی قدر رہے اور وہ خوف ہے اور وہ نفسی عذاب ہے جتنی نہیں اور جن اوقات میں وہ اس عذاب سے غافل ہو جاتیں گے اُن کے نِیم کو عذاب جتنی سے راحت ہوگی جس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ اُن کے دلوں میں یہ امر مقرر کرے گا کہ وہ وسیع رحمت والا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا فرمان ہے۔

لَا يَمُوتُ فِيْهَا وَلَا يَحْيٰی

پس آج کے دن ہم تمہیں بھلا دیں گے جیسا کہ تم نے ہمیں بھلا دیا تھا۔ جب اہل جہنم کو آلام کا احساس نہیں ہوگا وہ اس حقیقت سے کہیں گے اور ایسے ہی اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

سَوَاللّٰہُ فَنَسِیْہُمْ وَ التوبہ آیت ۶۷

وہ اللہ کو بھول گئے تو اللہ نے انہیں بھلا دیا۔

وَقِيلَ الْيَوْمَ نَسُفُكُكُمْ كَمَا يَسْتَمْ الْجَاهِلِيَّةِ تِث ۳۴

اور ایسے ہی آج تمہیں بھلا دیا جائے گا۔  
یعنی جہنم میں ترک کر دیا جائے گا۔ کیونکہ نسیان کے معنی ترک کرنا ہے اور  
ہمزہ کے ساتھ اس کا معنی مٹ کر کرنا ہوگا۔ پس اہل جہنم کا جنت سے حصہ عذاب  
کا واقع نہ ہونا ہے اور عذاب سے ان کا حصہ عذاب کا متوقع رہنا ہے کیونکہ  
اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے ان کے لئے اغیار کے طریق سے امان نہیں ہوگی  
اور وہ بعض اوقات متوقع ثواب سے محروم ہو جائیں گے جس سے ایک وقت  
دس ہزار سال ایک وقت دو ہزار سال اور ایک وقت چھ ہزار سال کا  
عرصہ ہوگا۔

## یہ مدت ہمیشہ رہے گی

اس مقدار مذکور سے کبھی نہیں نکلیں گے۔ زمانہ سے لازماً ان کے لئے  
اس قدر عرصہ ہوگا۔ جب اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے اسمِ رحمن سے انہیں نعمت عطا  
کرنا چاہے گا تو وہ اپنے جس حال میں اس وقت ہوں گے اور جس عذاب میں  
وہ تھے اس سے نکلنے پر غور کریں گے تو نظر سے اسی قدر نعمت پائیں گے۔ اس  
غور کرنے کی مدت ایک وقت ایک ہزار سال ایک وقت نو ہزار سال اور ایک  
وقت پانچ ہزار سال ہوگی۔ پس اس مدت میں کمی بیشی بھی ہوگی اور جہنم میں



اُن کا یہ حال ہمیشہ رہے گا۔ کیونکہ وہ جہنم میں رہنے والے ہیں۔ یہ جو ہم نے ذکر کیا ہے تمام عیسوی علم سے ہے جو مقام محمدی کے ورثہ سے ہے۔ اور اللہ حق فرماتا ہے اور وہ ہی سید ہمارا ستہ دکھاتا ہے۔  
 اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عِیسویں باب کا ترجمہ اختتام پذیر ہوا۔

مسلم حسین

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

## اکیسواں باب

”ثلاثہ علوم کو نبیہ کی معرفت اور اُن کا ایک دوسرے میں داخل ہو“

علم التوابع علم الفکر بمعہ علم النتائج فانسبہ الی النظر  
ہی الادلۃ ان حقت مسورتہا مثل الدلالۃ فی الانتی مع الذکر  
علی الذی اوقف الایجاد احمہ علی حقیقۃ کن فی عالم الصور  
والاولولہ سکون اللون اظهرہا فی العین قائمۃ تمشی علی قدر  
فاصلہ بان وجود الکون فی فلک وی توحہ فی جوہر البشی

ہم تو اے یعنی ایک کا دوسرے میں داخل ہونا علم فکر ہے۔ اُس علم کا حاکم  
پس اس کی نظر نسبت کی طرف ہے۔

یہ دلائل میں اگر تم ان کی صورت کو تحقیق کے ساتھ جاننا چاہو تو اس کی مثل نمونہ  
میں مذکور کے ساتھ دلائل ہے۔

اُس ذات پر جس نے عالم سور حقیقت کن پر تمام ایجادات کو واقعیت بخشی ہے

اگر لون ساکن نہ ہوتا تو اوّٰ عین میں ظاہر کرتی اور وہ اندازے پر چلتی۔

پس جان لیں فلک میں اور اُس کی توجہ میں اور جو ہر بشریہ میں وجود کون ہے

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جاننا چاہیے کہ یہ علم تولد و تناسل ہے اور یہ علوم

اکوان سے ہے اور اس کی اصل علم الہی سے ہے۔

میں ہم پہلے اُس صورت کو بیان کریں گے جو اکوان میں ہے۔ بعد ازاں آپ کے

لئے علم الہی میں ظاہر کریں گے کیونکہ ہر علم کی اصل علم الہی سے ہے کیونکہ ہر ماسوا

اللہ تبارک و تعالیٰ سے ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ !

وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۚ وَهُوَ عَزِیْزٌۭ ۙ مُّبِیْنٌ ۚ  
جَمِیْعًا مِّنْهُ ۚ الْبَاقِیَةُ اٰیٰتٌ ۚ

پس یہ علم تو سب چیزوں میں جاری و ساری ہے۔ اور یہ علم التہام یعنی آپس میں  
میل جول یعنی نکاح کا علم ہے۔

ان میں سے حتیٰ معنوی اور الہی علم ہے۔ پس جانا چاہئے جب آپ اس کی  
حقیقت معلوم کرنا چاہیں تو پہلے عالم حس میں نظر کریں پھر عالم طبیعت میں پھر روحانی  
معانی میں، پھر علم الہی میں، علم حس میں اس طرح جان لیں کہ جب اللہ تبارک و تعالیٰ  
چاہتا ہے کہ تیری ذات کو شخصوں کے درمیان ظاہر کرے ان دونوں سے اس کا  
نیجہ برآمد ہوتا ہے۔ اور یہ صحیح نہیں کہ ان دونوں میں تیسرا ظاہر ہو جب تک کہ دونوں  
کے ساتھ تیسرا حکم قائم نہ ہو۔

### یہ ایسے ہی ہوگا :

اور یہ ایسے ہوگا کہ دونوں میں سے ایک دوسرے کے ساتھ جماعت کی موت  
مل جائے چنانچہ جب مخصوص وجہ اور شرط کے ساتھ اجتماع ہوگا اور مقام ولادت  
کے قابل ہو اور جب بیج کو قبول کرے تو اسے فاسد نہ کر دے ابھی اس میں صورت  
افتتاح کو قبول کرے اور یہ اجتماع دوسرے کا ہوں کا ملاپ اور شہوت کے ساتھ  
پانی یا ہوا کا انزال ہے۔

قبول کرے تو لازماً تیسرے کا ظہور ہوگا اور اس کا نام بیٹا ہوگا اور دونوں  
کا نام والدین ہوگا اور تیسرے کے ظہور کا نام ولادت اور دونوں کے اجتماع کا  
نام نکاح یا سفاح ہوگا۔ یہ امر حیوان میں محسوس اور وقوع پذیر ہوتا ہے۔  
ہم نے مخصوص وجہ اور مخصوص شرط کا ذکر کیا ہے کیونکہ نکاح کے ساتھ

مذکورہ موت کے اجتماع سے اولاد پیدا نہیں ہوتی مگر اُس شجر کے حصول کے ساتھ پیدا ہوتی ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔ عنقریب ہم اس کے معنی و مناسبت سے بیان کریں گے جبکہ یہی مطلوب ہے۔

عالم طبعیات میں ہے کہ جب آسمان سے بارش کا پانی اترتا ہے اور زمین اُس کو قبول کر کے سیدھی ہوتی ہے۔ تو یہ اُس کا محل ہے۔

ایک جنس سے سرور و شادمان جوڑے لگاتی ہے ایسے ہی کھجور اور درخت کے بیوند کے لئے ہے۔ لوالہ کے لئے فرمانِ خداوندی ہے۔

وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ "ہم نے ہر چیز سے جوڑے پیدا کئے"  
(الذاریات آیت نمبر ۴۹)

## اشیاء یا مفرد میں یا مذکر

رہے معانی تو جان لیں کہ اشیاء دو قسمیں ہیں مفردات اور مرکبات چنانچہ مرکبات کے علم سے مفرد کا علم مقدم ہے اور مفرد کا علم صفت اور عدد کے ساتھ اور مرکب کا علم دلیل و برہان سے ہوتا ہے۔

جب آپ جاننا چاہیں کہ کیا وجود عالم سبب سے چلے ہے تو دو مفردوں کی طرف اعتماد کریں یا اُس پر جو مقدمہ بشرطہ کی مثل دو مفردوں کے حکم میں ہے۔ دونوں میں سے ایک مفرد کو مبتدا کا موضوع مقرر کریں یا دوسرے مفرد کو اس کے ساتھ طریق جنبا پر عمل کریں پھر کہیں کل حادث ہے۔ اور اس کا نام مبتدا اس لئے ہے کہ اس کے ساتھ آپ نے ابتداء کی، کیونکہ یہ موضوع اول ہے جسے اس لئے وضع کیا ہے کہ اس پر اُسے حل کیا جائے۔ جس کے ساتھ آپ اس سے خبر دیں۔

اور وہ مفرد ہے کیونکہ اس میں مضاف مفرد کے حکم میں ہے ضروری ہے کہ آپ صفت کے ساتھ مدوث کے معنی جان لیں اور ہر اس چیز کے معنی جان لیں جو اس کی طرف مضاف ہے۔ اور اس کے لئے جیسا کہ محیط تفصیل یعنی حصار قائم کیا گیا ہو کیونکہ زبان میں وضع کے ساتھ ہر چیز صغر کا اقتضا کرتی ہے۔

جب آپ حادث کو جان جائیں گے اس وقت آپ اس پر دوسرے مفرد کو عمل کریں گے اور یہ آپ کا قول ہے۔ تو اس کے لئے ایک سبب ہے جس کے ساتھ آپ اس سے خبر دیں گے اور ضروری ہے کہ آپ اس سبب کے معنی اور وضع میں اس کی معقولیت کو بھی جان لیں۔

مفردات کا یہ وہ علم ہے جو حد کے ساتھ مقتض ہے پس ان دونوں مفردوں سے صورت مرکبہ قائم ہوئی صبا کہ حیوانیت اور گفتگو سے انسان کی صورت قائم ہوئی پس اس میں آپ انسان کو حیوان مطلق کہیں گے۔ مفردین کی ترکیب کو ایک دوسرے پر حمل کرنے سے کچھ نتیجہ برآمد نہیں ہوتا۔ مگر یہ وہ دعویٰ ہے جس کا مدعی اس کی صحت پر دلیل کا محتاج ہے یہاں تک کہ موضوع سے اس خبر کی تصدیق ہو جس کی اس کے ساتھ خبر دی ہے۔

ہم سے یہ امر اس وقت تسلیم کیا جائے گا جب دعویٰ میں خاص طور پر ضرب المش کے طور پر خوف طوالت ہو۔ اور میری یہ کتاب معانی کے میزان کا مقام نہیں اور سوائے اس کے نہیں کہ یہ علم منطق پر موقوف ہے کیونکہ ضروری ہے کہ ہر مفرد معلوم ہوا اور جس کے ساتھ مفرد موضوع سے خبر دی جائے وہ جتنی بھی یا نظری برہان کے ساتھ دونوں کی طرف راجع ہے۔

پھر آپ دوسرا مقدمہ طلب کریں اور اس میں دہی عمل کریں جب پہلے میں کیا اور لازم ہے کہ دونوں مذکور مفردوں کے دونوں مقدموں میں سے کوئی ایک ہو۔



اور یہ ترکیب کی صورت میں چار اور معنی میں تین ہیں۔ الشارح اللہ ہم اس کا ذکر کریں گے۔ اور اگر اس طرح نہیں ہوگا تو ہرگز نتیجہ برآمد نہ ہوگا۔

## پنیدائش عالم سبب سے ہے

آپ کہیں گے کہ جس مسئلہ کی مثال ہم نے دوسرے مقدمہ میں بیان کی ہے عالم حادث ہے؛ اور اس میں مفرد کے ساتھ اس علم کو طلب کریں گے جو معرفت عالم سے پہلے مقدمہ میں طلب کیا تھا اور اُسے اپنے قول حادثات کے ساتھ آپ نے حدوث پر حمل کیا ہے اور یہ حادثات جس مقدمے میں حمل کیا جائے گا وہ پہلے مقدمہ میں موضوع ہے۔ جب اس سبب پر حمل کیا تو دونوں مقدموں میں حادث کی تکرار ہوگی۔ اور دونوں کے درمیان رابطہ کرنے والا ہوگا۔

جب یہ ارتباط ہو گیا تو اس ارتباط کا نام وجہ دلیل ہوگا اور دونوں کے اجتماع کا نام دلیل اور برہان ہوگا اور نتیجہ یہ نکلے گا کہ حدوث عالم کے لئے لازم اسبب ہے۔ پس علت حدوث اور حکم سبب ہے تو حکم علت سے عام ہے۔ کیونکہ اس علم میں شرط ہے کہ حکم علت سے عام یا مساوی ہو اور اگر ایسا نہیں تو ان امور عقلیہ میں مصدق نہیں۔

اگر آپ مغریت میں افہم کرتا چاہیں گے تو جب اس مثل کو جانتا چاہیں گے کہ نبیذ حرام ہے تو اس طریقہ سے کہیں گے کہ ہر نشہ والی چیز حرام ہے اور نبیذ نشہ لاتی ہے تو وہ حرام ہے۔

## حرمت کے اور سبب بھی ہیں

اس میں آپ کا اعتبار امور عقلیہ میں اعتبار کرنے کی صورت میں ہوگا جیسا

کہ ہم نے آپ کے لئے مثال بیان کی پس تحریم کا حکم ہے اور علت اس کا ہے۔  
یعنی نشہ کی حالت ہے۔ پس حرمت کے لئے حکم عقل موجبہ سے عام ہے کیونکہ  
تحریم کے لئے دوسرے امر میں نشہ کے علاوہ دوسرا سبب بھی ہو سکتا ہے۔  
جیسا کہ غصب، سرقہ اور گناہوں میں حرکت ہے اور یہ وجود تحریم کی حرمت  
میں ملتیس ہیں۔

پس اس خاص وجہ سے سچ نکلا اور آپ کے لئے اس تقریب کے ساتھ  
معانی کا میزان اور نتائج ہیں۔

## فردیت کے علاوہ نتیجہ نہیں

سوائے اس کے نہیں کہ وہ لواحق کے ساتھ اُن دونوں مقدموں میں ظاہر ہو  
جو جنس میں ماں باپ کی طرح ہیں اور یہ دونوں تین سے یا اس سے مرکب ہیں جو  
تین کے حکم میں ہیں۔ کیونکہ اضافت اور شرط میں جملہ کے لئے ایک ہی معنی ہوتا ہے  
پس فردیت کے علاوہ نتیجہ ظاہر نہیں ہوتا۔

## اصل قاعِل خُصْرَا

کیونکہ اگر شفع ہو اور ایک ساتھی کی خاص صحبت نہ ہو تو شفع سے کبھی کوئی  
درست چیز نہیں پائی جائے گی۔ پس وجود عالم میں شریک باطل ہے اور ایک کا  
فعل ثابت ہے اور موجودات سے اُس کے وجود کے ساتھ موجودات کا ظہور ہوا  
تو آپ کے لئے ظاہر ہے کہ اگرچہ فعل بندوں سے ظاہر ہوتے ہیں مگر اللہ تبارک  
و تعالیٰ نہ ہوتے تو فعل ظاہر نہ ہوتا، یہ میزان صورت اور ایجاد کے ساتھ بندوں  
کی طرف افعال کی اضافت کے درمیان ہے جو افعال اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے :-

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ  
”اور اللہ تعالیٰ نے تمہیں اور تمہارے

اعمال کو پیدا کیا۔

صفات آیت ۹۶

یعنی تمہارے اعمال کو پیدا کیا تو عَلُّ اُن کی طرف منسوب ہیں اور ایجاد اللہ تعالیٰ کی طرف مضاف ہے۔ خلق کا لفظ ایجاد کے معنوں میں بھی ہے اور تفسیر کے معنوں میں بھی جیسا کہ لفظ خلقِ فعل کے معنوں میں بھی پایا جاتا ہے۔ جسکی مثال اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں ہے۔

مَا أَشْهَدُ لَهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
میں نے زمین اور آسمانوں کے بنانے

کے وقت انہیں گواہ نہ بنایا تھا۔

الکہف آیت ۵۱

نیز خلق کا معنی مخلوق بھی ہوتا ہے جس کی مثال اللہ تعالیٰ اس فرمان میں

ہے۔

جو اللہ تعالیٰ نے اس کے ارحام میں پیدا

خَلَقَ اللَّهُ فِيْ اَرْحَامِهِنَّ

کیا۔

البقرہ آیت ۲۲۸

جاننا چاہیے کہ یہ تو الٰہی و تولد علم الٰہی میں ہے اور حق تعالیٰ کی ذات سے ان میں برگزیدہ کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی۔

## اہل حق کا مذہب

اس کی ذات کی طرف دوسرا امر منسوب نہیں ہو سکتا اور اہل سنت اہل حق کے نزدیک اس ذات کی طرف یہ نسبت ہے کہ وہ ایجاد پر قادر ہے یا اس کی طرف احتیاج ہے۔ لیکن اس کے سیاق میں اہل حق کے مخالفین سے غرض ہے تاکہ اس کے نزدیک تقریر کریں کہ اس کی ذات کے لئے وجودِ عالم کی نسبت

اُس کی ذات ہونے کی بنا پر نہیں جبکہ وہ عالم کو اُس کے وجود کے ساتھ علت ہو  
سے منسوب کرنے ہی لہذا ہم ان کا مقالہ وارد کرتے ہیں باوجودیکہ یہ نسبت اُس  
کے فلاح ہونے پر ہے تو لازماً تیسرا امر ہوگا اور وہ اس عین مقصودہ کے لئے ایجاد  
کا ارادہ ہے۔ کہ اسے وجود دیا جائے لازم ہے کہ وہ قصداً تو جب کے ساتھ قدرت  
کے ساتھ مطلقاً اور شرعاً ایجاد کی طرف ہوگا۔

## وجود کائنات فردیت ہے احدیت نہیں

خلقت کا وجود میں آنا فردیت سے ہے نہ کہ احدیت سے کیونکہ اُس کی احدیت  
دوسرے کو قبول نہیں کرتی اس لئے کہ احدیت عدد نہیں پس عالم الہی میں ظہورِ عالم  
تین حقائق معقولہ سے ہے اور وہ ایک دوسرے تو اقدس سرانیت کے ہوئے  
ہے۔ اس لئے کہ اُس کی اصل کی تین صورت ہے۔ اس باب میں اس قدر  
کافی ہے۔ یقیناً اس انتباہ سے مقصود حاصل ہو گیا ہے کیونکہ یہ فن اہل اللہ کی  
طریق کی مثل میں ہے اس سے زیادہ کا متحمل نہیں، اس لئے کہ یہ کتاب علوم  
فکر سے نہیں۔

سوائے اس کے نہیں کہ یہ علوم تلقی و تدلی سے ہیں اس میں اس کے علاوہ  
دوسرے میزان کی طرف حاجت نہیں۔ اگرچہ اُس کا اس کے ساتھ ارتباط ہو  
کیونکہ اُس سے ایک جملہ نہیں نکلتا مگر اس کے مفردات کے علم سے مقدمات  
کی درستگی کے بعد جو اُس کی صفت ہے وہ منع نہیں کرتی اور مقدمات اُس  
برہان کے ساتھ ہیں جو اس باب میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد کے  
ساتھ دُور نہیں ہوتی۔

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ اِردولوں زمین و آسمان، کے مہیا

لَقَدْ نَزَّلْنَا الْاَنْبِيَاءَ آيَاتٍ ۲۲ اللہ کے علاوہ معبود نہ ہوتا تو تیرا برباد ہو جاتا  
 توحید وہ امر ہے جس کے ساتھ ہمیں اس باب میں اس آیت اور اس  
 کی مثل آیات کے پیش نظر اس فن کو بیان کرنے کی ضرورت محسوس ہوئی ،  
 اس فن کے ساتھ علوم میں باب کشف سے اہل اللہ مشغول نہیں ہوئے ناکہ تفسیر  
 اوقات نہ ہو اور انسان کی عمر عزیز ہے ۔ انسان کا حق ہے کہ اسے سوائے اپنے  
 رب کی مجالس اور اس کے ساتھ اس کی مشغول گفتگو کرنے کے اسے بہرہ نہ کرے

وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ

الحمد للہ پندرھویں جز اور اکیسویں باب کا ترجمہ تمام ہوا ۔

مکاتم جنت



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## بائیسواں باب

منزلِ منازل کے علم اور تمام علوم کو نبیہ کی ترتیب کی معرفت

عجبا لا قوال النفوس السامیه ان المنازل فی المنازل ساریہ  
کیف العروج من الخفیض الی العلی الانقهر الحضرة المتعالیه  
فصناعة التحلیل فی معراجها نحو اللطائف والامور السامیه  
وصناعة الترتیب عند رجوعها بسنا الوجود الی ظلام الہادیہ

نفوس سامیہ کے اقوال عجیب ہیں، کہ منزلوں میں منزلیں جاری و ساری ہیں۔

پستی سے بندہ کی طرف کیسے عروج ہے مگر حضرت متعالیہ کے غلبہ کے ساتھ۔

پس اُس کی معراج میں لطائف اور امور سامیہ کی طرف صعودِ تہلیل ہے اُس کے رجوع کے وقت صعودِ ترکیب و وجود کی روشنی کے ساتھ بہتم کے اندھیروں کی طرف ہے۔

علوم الہیہ کے علاوہ علومِ ترکیبی ہیں

اللہ تبارک و تعالیٰ آپ کی تائید فرمائے جانا چاہیے کہ جب کہ علم اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف منشوب ہوگا تو کثرت و ترتیب کو قبول نہیں کرتا کیونکہ اس کا کتب و استفادہ نہیں ہوتا، بلکہ اُس کا علم عین اُس کی ذات ہے جیسا کہ اُس کی طرف منشوب ہونے والے اسماء و صفات ہیں اور ماسیوی اللہ کے

علوم لازماً مرتبہ محصورہ میں ہونگے خواہ معلوم وسیع ہوں یا کسی برابر میں اس لئے کہ وہ ہماری بیان کردہ ترتیب سے خالی نہیں ہوتی اور وہ پہلے علم مفرد ہے پھر علم ترکیب پھر علم مرکب اور اس کے لئے چوتھا علم نہیں۔

اگر ترکیب کو قبول نہ کرنے والے مفردات سے ہے تو اس کا علم مفرد ہے اور ایسے ہی باقی ہیں کیونکہ ہر معلوم لازماً مفرد ہوگا یا مرکب اور مرکب لازماً علم ترکیب تقدم کی استدعا کرتا ہے اور اس وقت علم مرکب ہوتا ہے۔ عام معلوم کی یہ ترتیب آپ جان چکے ہیں چنانچہ ہم آپ کے لئے اس منزل میں منزلوں کا محصور ہونا بیان کرتے ہیں۔ اور وہ کثیر ولا تخصی ہیں۔

### مراتب اہمات کی تعداد

ان میں سے ہم اُسی قدر بیان کریں گے جن کا تعلق ہماری مشرحت کے ساتھ ممتاز و مختص ہے نہ کہ ان کے ساتھ جن میں ہمارے اور دوسرے عام مذاہب اور ملتوں کے معلوم کے درمیان اشتراک واقع ہوتا ہے۔  
تقریباً مراتب اہمات انیس ہیں ان میں سے وہ ہیں جو منازل کی طرف متفرع اور بعض کی فروغ نہیں۔

اب ہم ان مراتب کے اسماء کا ذکر کرتے ہیں اور کیونکہ ہم حضرت الہیہ میں اس کے ساتھ ایسی ہی پہچان چاہتے ہیں اور ادب اولیٰ ہے، بعد ازاں ہم ان منزلوں کے القاب اور ان کے محقق ارباب و اقطاب کے احوال و صفات کو بیان کریں گے اور ان احوال سے ہر ایک کے حال و صفت کا ذکر کریں گے پھر ان کے بعد انشاء اللہ ان انیس میں سے ہر صنف کا بیان ہوگا اور ان میں سے اُس کا ذکر بھی آئے گا جس پر منازل سے نہیں بلکہ بعض

انتہائی منازل پر مشتمل ہیں کیونکہ علامات و دلائل کی منزلوں سے التوالیہ جلی سے ایک سو سے زیادہ منزل کو بلکہ ہزاروں منزلوں کو شامل ہے اور اسرارِ خفیدہ خواصِ جلیہ پر مادی انتہائی منزلیں بہت مخمور ہی ہیں پھر ہم اُس ذکر کی تلاوت کریں گے جو قدیم و جدید معجزات سے ان منازل کے لئے مشابہت رکھتا ہے اور پھر انشاء اللہ تعالیٰ اُن بعض معانی کا ذکر کریں گے، جن کا تعلق تقریب و اختصار پر اس منازل سے ہے۔

### منزلوں کے القاب اور اُن کے اقطاب کی صفات

۱۔ ان میں سے ثناء و مدح کی منزلیں ہیں اور وہ اربابِ کشف وفتح کے لئے ہیں۔

۲۔ ان میں سے رموز و اشارات کی منزلیں ہیں جو اہل حقیقت و مجاز کے لئے ہیں۔

۳۔ ان میں سے منازلِ دعا اہل اشارات و بعد کے لئے ہیں۔

۴۔ منازلِ افعال اہل احوال و افعال کے لئے ہیں۔

۵۔ منازلِ ابتداء اہل ہوا جس و ابتداء کے لئے ہیں۔

۶۔ منازلِ تنزیہ مناظراتِ استنباط میں اہل توجیہ کے لئے ہیں۔

۷۔ منازلِ ترکیبِ عزاب و عاشقانِ الہی کے لئے ہیں۔

۸۔ منازلِ توقع اہل براقع کے سجات کی بنا پر ہیں۔

۹۔ منازلِ برکات اہل حرکات کے لئے ہیں۔

۱۰۔ منازلِ اقسامِ روحانیوں سے اہل تدبیر کیلئے ہیں۔

۱۱۔ منازلِ دھڑ اہل ذوق کے لئے ہیں۔

- ۱۲۔ منازلِ اینت البصار سے مشاہدہ کرنے والوں کے لئے ہیں۔
- ۱۳۔ منازلِ لام الف اخلاق الہیہ سے متعلق ہونے والوں کے التفات کے لئے ہیں اور اہلِ ستر کے لئے ہیں، جس کا انکشاف نہیں ہوتا۔
- ۱۴۔ منازلِ تفریرِ علم کیمیا اور طبعیات اور روحانیت والوں کے لئے ہیں۔
- ۱۵۔ منازلِ فناء اکوان فناء المخلوقات کے لئے ہیں۔
- ۱۶۔ منازلِ اُلفت اہلِ ایمان اور اہلِ غرہ کے لئے ہیں۔
- ۱۷۔ منازلِ وعیدِ عرشِ مجید کے ساتھ قائم ممکنہ کی لئے ہیں۔
- ۱۸۔ منازلِ استغبارِ اہلِ اسرارِ دقیقہ کے لئے ہیں۔
- ۱۹۔ منازلِ امرآن میں اس کے راز کے حقائق کی تحقیق کرنے والوں کے لئے ہیں۔

اہلِ استہلاذہ ہیں جو غلط بھی کرتے ہیں اور درست بھی اور وہ معصوم نہیں۔

- ۱۔ عذاب کے لئے انکسار اور لُزاع ہے۔
- ۲۔ اہلِ براق کے لئے خوف اور ڈر ہے۔
- ۳۔ اہلِ حرکت کے لئے اسباب کا مشاہدہ کرنا ہے۔
- ۴۔ مدبرین کے لئے فکر اور ممکنہ کے لئے صود ہیں۔
- ۵۔ اہلِ مشاہدہ کے لئے انکار اور اہلِ پردہ کے لئے سلامتی ہے۔
- ۶۔ اہلِ علم کے لئے معلوم پر حکم ہے۔
- ۷۔ اہلِ ستر پردہ اٹھنے کا انتظار کرتے ہیں۔
- ۸۔ اہلِ امن خفیہ تدبیر کے مقامِ خوف میں رہتے ہیں۔
- ۹۔ اہلِ قیام کے لئے بیٹھنا ہے۔

اہل البہام کے لئے تحکم و زبردستی کا حکم۔  
 اہل تحقیق کے لئے تین کپڑے ہیں، ایمان کا کپڑا، کفر کا کپڑا، منافقت کا کپڑا۔

## اُن کے احوال کا ذکر

جاننا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے نازل کئے لئے منازل بنائے۔  
 معاف کو رو نہنے کے لئے عاف اور منزلیں طے کرنے کے لئے راصل  
 ہیں۔

عالم کے لئے اعلیٰ عالم اور قاسم کے لئے فضل مقاسم ہے۔  
 ٹوٹے والوں کے لئے توڑنے والے اور عوام کے لئے عوام ہیں۔  
 بیٹھنے والوں کے لئے قواعد قیود کئے گئے، اور اصد کے لئے مراصد  
 ترتیب دیئے گئے۔

سواروں کے لئے سواریاں مسخر کی گئیں اور جانے والوں کے لئے نڈیا  
 کو فریب کیا گیا۔  
 تغریف کرنے والوں کے لئے محامد اور قصہ کرنے والوں کے لئے اُسن  
 مقاصد ہیں۔

عارف کے لئے معارف پیدا کئے گئے اور مٹھرنے والوں کے لئے  
 مواقع ثبت کئے گئے ہیں۔  
 سالک کے لئے راستے شکل کئے گئے، اور ناسک کے لئے عین  
 مناسک ہیں۔

شاہد کو مشاہد کے لئے گونگا کیا گیا اور سونے والے کے فراق کو گنجبان



بنایا گیا۔

## اُن کی صفات کے احوال

اللہ تبارک و تعالیٰ نے نازل کو مقدر اور عاقل کو مفکر مقرر فرمایا برصا  
 کرنے والے کو تیار اور عالم کو مشاہد بنایا۔  
 قاسم کو تکلیف اٹھانے والا اور قاصم کو مجاہد بنایا۔  
 عاصم کو معاون اور قاعد کو عارف بنایا۔  
 راصد کو واقف اور سوار کو محمول بنایا۔  
 جانے والے کو معلول اور محمد کرنے والے کو مسؤل بنایا۔  
 قاصد کو مقبول عارف کو منجوت اور واقف کو مبہوت ٹھہرایا۔  
 سالک کو مردود، ناسک کو معبود، شاہد کو محکم اور راقد کو مسلم  
 مقرر فرمایا۔

## اُمہات منازل کا بیان

ہم نے اُن کی ان اُنیس صفات کا ذکر اُن کے احوال کی صنف میں کیا ہے۔  
 اب ہم اُمہات منازل کا تذکرہ کرتے ہیں جو ہر صنف کو متفقین ہے  
 ان اُمہات سے منازل سے ہر منزل چار اصناف پر مشتمل ہے۔  
 پہلی صنف کا نام منازلِ دلالات ہے۔  
 دوسری صنف کا نام منازلِ حدود ہے۔  
 تیسری صنف کا نام منازلِ خواص ہے۔  
 چوتھی صنف کا نام منازلِ اسرار ہے۔ ان کی کثرت بے شمار ہے ان

میں سے ہم انیس منازل پر اختصار کرتے ہیں۔ اور ان اعداد کا ذکر کرتے ہیں جو ان پہاڑات سے محیط و منظومی ہیں اور یہ پہلی منزل مدح ہے۔ اس کے لئے منزل فتح فتح سرین اور منزل مفتاح الاقل ہے۔ ہمارے لئے اس میں جُز ہے جس کا نام ہم نے مغایع الغیوب، منزل عجائب، منزل تسخیر الارواح برزیر اور منزل ارواح علویہ رکھا ہے اور اس کے ہم نے بعض معانی کو منظوم کیا ہے۔

منازل المدح والنباهی منازل ماہا تناهی  
لا تظلل فی السموم مدائح القوم فی الدی ہی  
من ظمئت نفسه جهادا یشر ب من أعذب المیاه

مدح و مباہات کی منازل لا مٹنا ہی ہیں۔  
بلندی میں مدح نہ طلب کر س قوم کی مدحتیں اس جی میں ہوتی ہیں۔  
جس کا نفس جہاد میں پیاسا ہے وہ لذیذ و شیریں پانی پئے گا۔

### غلام اس تعریف کا مستحق نہیں

ہم کہتے ہیں کہ غلام اس مدح کا مستحق نہیں کہ وہ آقا کے اوصاف سے متصف ہو جائے کیونکہ ایسا کرنا سورئے ادب ہے البتہ آقا چاہے تو غلام کی صفات اپنا سکتا ہے۔ کیونکہ اس پر حکم نہیں لہذا اپنے غلام کی طرف اس کا نزول غلام پر احسان کرنا ہے تاکہ اُسے سرور و انبساط حاصل ہو اس لئے کہ غلام کے دل میں آقا بہت بڑا جلال ہے جو اس پر دلالت کرتا ہے۔ خواہ اس کی طرف اس کا نزول نہ ہوتا اور غلام کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ اپنے آقا کے اوصاف کو اپنائے نہ اس کی حضور ہی میں اور نہ اپنے غلام مہمانوں کے نزدیک خواہ آقا نے اُسے ان پر حاکم بنایا ہو۔ جیسا کہ حضور رسالت علیہ وآلہ وسلم

نے فرمایا!

أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا  
فَخْرٌ ۚ

میں اولادِ آدم کا سردار ہوں اور اس  
پر فخر نہیں۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

یہ آخرت کا گھر ہے ہم ان کے لئے کر

ئیں جو زمین میں تکبر نہیں چاہتے۔

تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ  
لَا يُؤْمِنُونَ وَلَا يُؤْمِنُونَ فِي الْأَرْضِ

انقص آیت ۸۲

کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے زمین کو مطیع کیا ہوا ہے۔ اور غلام عاجز و درنا  
ہوتا ہے۔ اور عجزِ بلندی کا اقتضا نہیں کرتا پس جس نے اپنی قدر سے تجاوز کیا  
وہ ہلاک ہو گیا اور کہتے ہیں کہ جو اپنی قدر کو پہچان لینا ہے وہ ہلاک نہیں ہوتا۔  
اور یہ قول کہ ”مالا تناسی“ یعنی اُس کے لئے انتہا نہیں تو اس میں کہتے ہیں کہ عبد  
میں اُس کی عبودیت کی انتہاء نہیں کہ جس انتہاء کی طرف پہنچ کر وہ رُت ہونے  
کی طرف آپ جائے۔ ایسے ہی رُت کے لئے انتہا نہیں، جس کی طرف منتہی  
ہو کر پھر وہ عبد بن جائے۔

پس نہایت غیر کی طرف رُت رُت ہے اور غیر نہایت کی طرف  
عبد عبد ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ اللہ ہی رہتا ہے اور عبد عبد۔

اس لئے فرمایا! کہ لوگوں کی اچھا بیاں اور تعریفیں خیر میں ہیں۔ اور یہ  
جگہ ساری زمین سے پست ہے۔ اور فرمایا پانی کی لذت کو پیاسا حنا ہے  
اور انصافِ عبودیت کی لذت دسی حنا ہے، چہ انصافِ ربوبیت کے  
وقتِ آلام کا ذائقہ چکھئے۔

## خدا ہی رزق دے سکتا ہے

اور اُس کی طرف مخلوق کی اعتیاج حضرت سلیمان علیہ السلام کی مثل ہے جب انہوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور میں عرض کرتے ہوئے طلب کیا کہ اپنے بندوں کی روزی اُن کے ہاتھ دے دے۔

چنانچہ اُس وقت کھانے کی جو چیزیں تھیں وہ تمام ان کے پاس حاضر کر دی گئیں۔ تو سمندر کے جانوروں سے ایک جانور نکلا اور اُس نے اپنا کھانا طلب کیا، حضرت سلیمان علیہ السلام نے اُسے کہا کہ جس قدر کھانا تم ایک روز کھاتے ہو اس سے کھا لو۔

اُس نے کھانا شروع کیا تو سارا کھانا ختم ہو گیا یہاں تک آخر ہی بقیہ لینے وقت اُس نے کہا! میرا کھانا اور زیادہ کریں اس لئے کہ مجھے اللہ تعالیٰ اتنا کھانا ہر روز دس مرتبہ عطا فرماتا ہے۔ جب کہ میرے علاوہ مجھ سے بڑے جانور موجود ہیں جو مجھ سے زیادہ رزق پاتے ہیں۔ پس حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے رتبہ کے حضور میں توبہ کی اور جان لیا کہ جو خالق تعالیٰ کی نشان کے لائق ہے وہ مخلوق کی وسعت میں نہیں۔ کیونکہ انہوں نے اللہ تبارک سے ایسا ملک طلب کیا تھا جو اُن کے بعد کسی کو نہیں ملے۔ جب انہوں نے دیکھا کہ تمام جہات سے بالآخر جمع ہو کر اُن سے اپنا اپنا رزق طلب کر رہے ہیں تو انہوں نے اس سے اپنے دل میں تنگی محسوس کرتے ہوئے پنے سوال سے رجوع کر لیا۔

چنانچہ اس توبہ سے انہوں نے بے حد لذت حاصل کی جب کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کا سوال قبول کر لیا تھا۔

## منزلوں کا حال

اللہ تعالیٰ آپ کو توفیق عطا فرمائے جان میں کہ اگر ان میں سے کوئی منزل ہو تو وہ منازل پر مادی ہوتی ہے ان میں سے وحدانیت، منزل عقل اول اور عرش اعظم اور صد اعداد سے عرش کی طرف آنا۔ علم نقل منزل قلوب و حجاب منزل استواء فہوانی، الوہیت ساریہ ادا سمداد کہان و دہر ہیں۔ اور وہ منزل ہیں جن کے لئے ثبات نہیں اور ان میں سے کسی کے لئے ثبات نہیں اور ان میں سے منزل پر ازخ الہیہ اور زیادت وغیرت، منزل فقر و مدبران، منزل رفع شکوک اور خیر و خیر و ن، منزل ہر و شفق اللہ منزل ارض الواسع۔

## کشادہ زمین کی دلچسپ اور انوکھی منزل

میں جب اس وسیع زمین کی منزل میں داخل ہوا تو میں تیونس میں تھا مجھ سے وہاں ایسی چیز نکلی جس کا مجھے علم نہیں کہ وہ مجھ سے واقع ہوئی ہوگی اس کے جس نے مجھ سے یہ آواز سنی۔ اُن میں سے ایسا کوئی شخص باقی نہ رہا جو غش کھا کر نہ گرا ہو۔ جو ہمسایہ عورتیں سطح پر تھیں وہ زمین پر گر گئیں اور اُن میں سے بعض چھتوں کی بلند ہی سے گھر کے صحن میں گریں اور انہیں کوئی تکلیف نہیں پہنچی۔

سب سے پہلے مجھے ہوش آیا اور ہم امام کے پیچھے غار پر تھہرے تھے میں نے وہاں سب کو بے ہوش پایا پھر اس سے کچھ عرصہ بعد وہ ہوش میں آ گئے۔ تو میں نے کہا تمہیں کیا ہوا تھا؟ انہوں نے کہا آپ کا کیسا حال ہے؟ بے شک آپ نے ایسی چیز



ماری تھی جس کے انزات اس جماعت پر واقع ہوئے جو آپ دیکھ رہے ہیں۔  
میں نے کہا! خدا کی قسم مجھے کچھ خبر نہیں کہ میں نے چیخ ماری تھی۔  
تلاوہ ازین منزل آیات غریبہ اور حکیم الہیہ ہے اور منزل استعداد زینت ہے  
اور وہ امر جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ نے الملک سعادہ کو روکا ہوا ہے۔ اور منزل  
ذکر و سلب ہے ان منازل میں میں نے کہا!

منزل الکون فی الوجود منازل کلہا رموز

منازل للعقول فیہا دلائل کلہا تجووز

لما اتی الطالبون قصدا لیس شیء وداک جوروا

فیابعد الکیان حوزوا هذا الذی ساقم وجوزوا

تمام منازل کون جو وجود میں ہیں وہ تمام منازل رموز ہیں۔

عقلوں کی منازل کے لئے ان میں تمام تجوزہ دلائل ہیں۔

جب طالبین کسی چیز کے حصول کے لئے قصد کر کے آتے ہیں تو وہ اس  
کا بدلہ ہوتی ہے۔

اے بندگانِ کیان یہ چیز لے لو۔ اور گزر جاؤ یہ وہی ہے جو تمہیں چلا  
کر لائی ہے۔

## رمز و لغز کے معنی

رمز اور لغز وہ کلام جو وہ معنی ظاہر نہ کرے جو اس کے قائل کا مقصد  
ہے ایسے ہی وجود میں منزلِ عالم ہے۔ جسے اللہ تبارک و تعالیٰ اس کی  
عین کے لئے وجود میں نہیں لایا بلکہ اللہ تعالیٰ نے اسے اپنی ذات  
کے لئے پیدا کیا ہے۔

پس عالم اُس غیر کے ساتھ مشغول ہوا جو اُس کے لئے پیدا کیا گیا ہے  
تو یہ اُس کے موصیہ کے مقصد کے خلاف ہے۔

اس لئے عارفین کی ایک جماعت جس کا حال دوسروں سے اچھا ہے  
نے کہا ! اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمیں ہمارے لئے پیدا فرمایا ہے۔ جب کہ  
محقق اور عقیدہ بات نہیں کہتا بلکہ وہ یہ بات کہتا ہے۔ ہمیں اُس نے اپنے لئے  
پیدا فرمایا ہے اور اُس کی طرف اس کی محتاجی نہیں یعنی انسان کو اپنے لئے پیدا  
فرمانے کے باوجود اس کا محتاج نہیں۔

پس جو میرے رب کے لغز اُس کی رمز اور اشعارِ غاز کو جانتا ہے وہ ہمارے  
ارے کو جانتا ہے۔

### جوارادہ ہو گا وہی ملے گا

یہ شعر کہ حب طالبین کسی چیز کے حصول کے لئے قصد کر کے آتے ہیں  
تو وہ اُس کا بدلہ ہوتی ہے تو یہ مجازات سے ہے۔ کہتے ہیں کہ جس امر کے لئے  
اللہ تعالیٰ کے لئے طلب کیا جائے وہ اُس کے طلب کے مطابق ملتا ہے اور  
اسے اس کے علاوہ نہیں پہنچتا۔

یہ شعر کہ ”اے بندگانِ کائنات یہ چیز لے کر گذر جاؤ یہ وہی ہے جو  
نہیں لے کر آئی“ تو اس کا معنی یہ ہے کہ بندہ جس چیز کے لئے اللہ تعالیٰ کی  
عبادت کرتا ہے وہ چیز اُس کا معبود اور رب بن جاتی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ  
اُس سے برتریت فرما لیتا ہے اور وہ اُس کے لئے ہے جس کا وہ بندہ ہے۔  
اور یہ کہنا کہ غور و ابعین وہ چیز لو جس کے لئے آئے ہو یعنی جس کے باعث  
آئے ہو و غور و ابعین ہم سے چلے جاؤ کیونکہ تم ہماری طرف اور ہماری وجہ

سے نہیں آئے۔

## منزلِ دُعا

یہ منزل ان منزلوں پر عادی ہے جن میں سے منزلِ انسان بالِ شُبَّہ ،  
منزلِ تقدی ، منزلِ مکروہات و محب ، منزلِ مقاصد و ابتلا ، منزلِ جمع و تفرقہ  
و منع ، اور منزلِ نواستی و تقدیس ہے اس منزل میں میں نے کہا ہے۔

لنأبہ الرحمن فیك منازل      فاجب نداء الحق طوعا یا قسرا  
رفعت الیک للرسالت کفها      ترجو النوال فلا یغیب السائل  
أنت النبی قال الدلیل بفضلہ      ولنا علیہ شواہد و دلائل  
لولا اختصاصک بالحقیقة ما زھت      بظولک الاعلیٰ لد معنارل

اس میں رحمن نے تیرے لئے منزلیں رکھی ہیں اے کامل! اندر جن کا توشی  
سے جواب دے۔

مرسلات نے تیری طرف ہتھیلیاں اٹھا رکھی ہیں۔ یہ بخشش و نوال کی میتہ  
رکھی ہیں۔ سائل کو خالی ہاتھ نہیں لوٹا یا جاتا۔

تو وہ ہے جس کے ساتھ اُس کے فضل کی دلیل ہے۔ اور ہمارے لئے  
اس پر شواہد و دلائل ہیں۔

اگر فی الحقیقت تیرا اختصاص نہ ہوتا تو نزولِ اعلیٰ کے ساتھ تیرے سامنے  
منازل نہ ہوتیں۔

میں کہتا ہوں کہ اپنے بندے کو حق تعالیٰ کی نذر مرسلات کی زبان ہے  
جو اُس کے اسماء سے اسم طلب کرتی ہے اور یہ بندہ اُس وقت ان اسماء کے  
زیر تسلط ہوتا ہے۔ اور مرسلات لطائفِ خلق ہیں وہ اُس کی طرف ہتھیلیاں

اٹھاتی ہیں۔ جس کے دونوں ہاتھوں میں اسماء ہیں تاکہ وہ غالب اسماء پر مجرور  
بخشش کرے اور ہمیشہ اُس سے سوال کیا جاتا ہے جو اسماء کی حفاظت کا حق  
رکھتا ہو۔

جیسا کہ عظیم اے خیر و حبیب اور محشی و مفصل پر مقدم ماحصل ہے۔  
لہذا فرمایا کہ تو دیکھو جو کہتا ہے کہ دلیل اُس کے فضل کے ساتھ ہے۔ اور  
حقیقت جو اُس کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور اسماء الہیہ سے اسماء نے اپنے تحت  
مرتبہ میں اُس کا اعلا کر رکھا ہے۔ کیونکہ قادر! مرید کے مرتبہ سے نیچے ہے اور  
عالم اپنے مرتبہ میں مرید سے اونچا ہے۔ اور محشی کا مرتبہ ہر ایک کے اوپر ہے۔  
نہیں جو منازل اسم جامع کے اعلا کے تحت ہیں وہ اپنی طرف اس کے  
نزول کے ساتھ فخر کرتی ہیں کہ یہ اُن کے سوال کا جواب ہیں۔

## منزل افعال

منزل افعال متعدد منازل پر مشتمل ہے جن میں سے منزل فضل والہام منزل  
اسراء روحانی منزل تملط اور منزل ہلاک ہے۔  
ان منازل میں میں نے کہا!

لنزل الافعال برق لامع      وریاحات ریح السحاب زعازع  
وسامانی العالمین نوافذ      وسیوفہا فی الکائنات فواع  
القت الی العز المحقق أمرها      فالعین تعصر والناسول شاسع

منازل افعال کے لئے برق لامع ہے۔ ان کی ہوائیں لہر نے دلے  
بادلوں کو چلاتی ہیں۔

ان کے تیر تمام جہانوں میں نافذ ہیں اور ان کی تلواریں کائنات میں کامی

والی ہیں۔

اس کے امر کو ہر محقق کی طرف ڈال دیا پس آنکھ دیکھتی ہے اور اس تک پہنچنے میں دور کا فاصلہ ہے۔

## افعال دو قسم کے ہیں

بندوں کے افعال پر لوگوں کی دو قسمیں ہیں، ایک طائفہ افعال کو بندوں کی طرف سے دیکھتا ہے۔ اور ایک طائفہ افعال کو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے دیکھتا ہے۔ ہر طائفہ ظاہر ہے باوجود اس کے کہ اس کا اعتقاد ہے کہ یہ چکنے والی بجلی کے مشابہ ہے جس میں اُسے ایک کھڑی اس امر کے لئے عطا کی جاتی ہے جس سے وہ اس فعل کو مشروب کرنے کی نفی کرتا ہے۔ اور ہر طائفہ کے لئے اس کے اور نسبت فعل کے درمیان ایک بادل حاصل ہے جو اس کے لئے اس سے غائب ناک ہے۔

یہ شعر کہ اس کی ہوائیں شدید ہیں اس کا معنی یہ ہے کہ یہ وہ اسباب و دلائل ہیں جس کے لئے فکر کے ساتھ مضبوط نسبت ہے۔ اور ان لوگوں کے نفوس میں ان کے نیروں کی صفت چل ہے جس جو یہ اعتقاد رکھتے ہیں اور ایسے ہی ان میں کاٹنے والی تلواریں ہیں۔

اور کہا کہ اَلْقَتَ اِلَى الْعِزِّ الْمَحْفِقِ تو اس کا معنی یہ ہے کہ اس کی ایسی مضبوط حمایت کی گئی ہے جو مخالفت کو مؤثر ہونے سے روکتی ہے۔ پس وہ ہر ایک اس پر باقی رہتا ہے جس پر اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارادہ ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا!

كَذٰلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ اُمَّةٍ عَمَلَهُمْ  
ایسے ہی ہم نے ہر امت کو ان کے



عمل اچھے دکھائے ہیں۔

الانعام آیت ۸۸

اور یہ قول فَالْعَيْنُ تَبْصُرُ ۛ لَوْ اَسَاسِ میں یہ کہا ہے کہ جس بندے کے فعل کا مشاہدہ کرتی ہے اور انسان اسے اپنے نفس سے ہاتا ہے جس کے ساتھ اُس کے لئے اُس میں اختیار ہے۔

اور یہ قول کہ ! التناول متنازع لَوْ اَسَاسِ کا معنی یہ ہے کہ جو اُسے جس عطا کرتی ہے اُس کی نسبت دوسرے کی طرف کرنا اور نفس میں قاصد کی دوری ہے مگر ضرور یہ ہے کہ 'برق لامع' یعنی چمکتی ہوئی بجلی اس فعل میں اُسے اُس کے لئے نسبت عطا کرے جس سے اُس کی فنی کی ہو اور اُس کے انکار پر قدرت نہ رکھتا ہو۔

## منزلِ ابستاء

یہ منزل کئی منزلوں پر مشتمل ہے جن میں سے منزل غلقہ و سجات، منزل تنزیلات، علم بالتوحید الہی، منزل رحوت، منزل حق و فزع ہیں۔ اور اس منزل میں میں نے کہا!

للاستدعاء شواهد ودلائل	وله اذا خط الركاب منازل
بحوى على عين الخواص حكمه	ويعدده الله الكريم الفاعل
ما بينه نسب وبين الاله	الاتعلق والوجود الحاصل
لا تسمع من مقالة من جاهل	مبنى الوجود حقائق واطائل
مبنى الوجود حقائق مشهودة	وسرى الوجود هو الحال الباطل

ابتداء کے لئے سوا ہر دلائل ہیں۔ اور اُس کے منازل پر سواروں کا اترنا ہے۔

مادلوں کے چشمہ پر اُس کا حکم مادی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کریم و فاضل  
مَدَد گار ہے۔

اُس کے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے درمیان نسبتیں نہیں ہیں مگر تعلق اور  
وجود حاصل۔

اُس جابل کی گفتگو نہ سن جو کہے کہ وجود و حقائق و باطل پر مبنی ہے۔

وجود و حقائق مشہودہ پر مبنی ہے اور وجود و مجرد کے ملا وہ ہے وہ محال

اور باطل ہے۔

میں نے کہا کہ ابتدائے اکوان عوالم کے لئے اس میں شواہد میں وہ اپنے  
نفوس کے لئے نہیں تھے پھر ہو گئے کہ کی تعمیر ابتدا پر لوتی ہے جب سوار  
اتریں یعنی کہاں سے آیا تو اُس کا پیچا کر دو وہ اسی کے پاس ہو گا جس نے  
انہیں وجود دیا۔ اس لئے اُس کے لئے بقا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا!  
ارشاد ہے!

مَاعِنْدُكُمْ يُنْقَدُ وَمَاعِنْدُ  
ہے اور جو اللہ کے پاس ہے وہ باقی رہے  
اللہ بَلِیْقُ الغل آیت ۹۶ والا ہے۔

جب آپ اُس کے پاس اُتریں گے تو اُس سے اُس کی اُس منزل کو  
جان لیں گے جس میں وہ تھا کیونکہ وہ اپنی ذات کے لئے نہ تھا بس یہ ازل  
منزل الہی ہے۔ اُس کا ارشاد ہے! مَحْوَالُ اَوَّلُ اور اس اولیت سے  
مُدور ابتدا ہے۔ اور اس سے عام حادث کو مدد حاصل ہوتی ہے۔  
اور وہ اس میں حاکم ہے۔ اور یہ اُس کے حکم پر جاری ہے اور اُس سے  
نسبتوں کی نفی کرتی ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ کی اولیت ہدے کی اولیت کی

مردگار ہے۔ اور کائنات کی اولیت کی کوئی چیز مدگار نہیں۔ پس وہاں سوائے عفا  
الہیہ کے نسبتیں نہیں۔ اور نہ اُس کے حکم کے سوا سبب ہے۔ اور نہ اس  
ازل کے بغیر کوئی وقت ہے۔ کہ اس گمراہ کا مذہب ہے۔  
اور جو باقی ہے وہ ان تین کے حصر کے تحت داخل نہیں پس وہ اندھا  
بن اور تلبیس ہے۔ اس کی صراحت صاحب محاسن مجالس نے اسی طرح  
کی ہے۔

اور یہ قول کہ وجود حقائق و باطل پر مبنی ہے۔ تو یہ نادرست ہے۔  
کیونکہ باطل عدم ہے اور یہ درست ہے۔

اس لئے کہ وجود مستفاد عدم کے حکم میں ہے۔ اور وجود حق کا وجود  
اپنی ذات کے لئے ہے۔ پس جو عدم وجود میں آیا تو وہ وجود میں نہیں آیا مگر  
اُس وجود سے جو اپنی ذات کے لئے نہیں اپنے غیر کے لئے موقوف تھا۔  
اور استفادہ کرنے والا وجود اُس کی عین کے لئے متعلقہ حال باطل  
ہے جس کا وجود نہ اپنی ذات کے لئے ہے اور نہ اپنے غیر سے۔

منزل تنزیہیہ۔

یہ منزل کئی منازل پر مشتمل ہے جن میں سے چند یہ ہیں۔ منزل شکر، منزل  
الباس، منزل نشر، منزل نصر و جمع اور منزل رنج و خسران و استحالات  
اور ہم نے اس میں اشعار کہے ہیں۔

منزل التنزیہ والتقدیس	سرمقول حکمہ مقول
علم یعود علی المنزہ حکمہ	فردوس قدس روضہ مطول
فمنہ الحق البین مجوز	مناقلہ لغرامہ قضایل

تَنْزِيلِ وَقَدْ لَيْسَ كِي مَنَازِلِ كِي لِي كُفْلُو كَارِزِ اَدْرُ اُسْ كَا حُكْمِ مَقُولِ هِي۔  
 يِهْ وَهْ عِلْمِ هِي حِي كَا حُكْمِ مَنَزَرِ پَر لَوْثِ اَنَا هِي۔ جَو فَرْدِ سِي قَدْسِ اَدْر وَدَعْدِ

مَطْلُوبِ هِي۔

پَسِ حَقِّ السَّبِيحِ مَنَزَرِ وَجَوَزِ هِي۔ جَو اُسْ نِي كِهْ لَا اُسْ كَا مَرَامِ لُكْرِي هِي۔  
 كِهْ اِي حَقِيقَتِ پَر مَنَزَرِ وَهْ هِي حِي كِي ذَاتِ كِي لِي تَنْزِيهِ هِي اَدْر جَو  
 اُسْ كِي تَنْزِيهِ بِيَانِ كَرْتَا هِي جَانِزِ هِي كِهْ اُسْ پَر اُسْ سِي تَنْزِيهِ هِي اَدْر وَهْ  
 غُلُوقِ هِي۔ اِسْ لِي تَنْزِيهِ مَنَزَرِ پَر لَوْثِي هِي۔ حَضُورِ رَسَالَتِ قَابِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ  
 وَآلِهِ وَسَلَّمَ نِي فَرْمَايَا!

اِنَّمَا هِيَ اَعْمَالُكُمْ تَرَوْنَ عَلَيْكُمْ ط يِهْ تَهْمَا سِي اَعْمَالِ نَمِ پَر لَوْثَا سِي جَانِي

كِي۔

الْحَدِيثِ

پَسِ حِي كَا عِل تَنْزِيهِ هِي هُو كَا اُسْ پَر تَنْزِيهِ لَوْثِ اُنِي كِي اَدْر اُسْ كَا  
 مَقَامِ اِسْ سِي مَنَزَرِ هُو كَا حِي سِي وَهْ اِنِي اِسْ اَعْتِقَادِ كِي سَاهَقِ قَامِ  
 هِي۔ جَو حَقِّ تَعَالٰى كِي شَانِ كِي سَالِقِ نِي اَدْر يِهَا حِي نِي سُبْحَانِي يَحْيٰى مِي  
 پَاكِ مَبْرُوكِ اَللّٰهُ تَبَارَكَ وَتَعَالٰى كِي جَلَالِ كِي تَعْظِيمِ كِي لِي كِهْ اِسْ  
 لِي رُومَنَزَرِ مَطْلُوبِ يَحْيٰى عِلَالِي بَاغِ كِهْ اَكِهْ وَهْ اِسْ بِنْدِهْ كِي مَحَلِ كِي طَرَفِ نَزُولِ  
 تَنْزِيهِ هِي۔ جَو اِنِي خَالِقِ كِي تَنْزِيهِ بِيَانِ كَرْتَا هِي۔

وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَيَهْدِي السَّبِيلَ

## مَنْزِلِ تَقْرِيبِ

يِهْ مَنْزِلِ دُو مَنْزِلُوں پَر مُشْتَمِلِ هِي اِنِ مِي سِي اِيكِ مَنْزِلِ خَرَقِ عَادَتِ اَو  
 دُوسَرِي مَنْزِلِ اَحَدِيَّتِ كُنِ هِي اَدْر مِي نِي اِسْ مِي شِعْرِ كِهِي يِيں۔

لَمَنَازِلِ التَّقْرِيبِ شَرْطٌ يَعْلَمُ      وَلَهَا عَلَى ذَاتِ الْكَيْلِ تَصَكُّمٌ  
فَإِذَا أُلِيَ شَرْطُ الْقِيَامَةِ وَاسْتَوَى      جَبَّارَهَا خَضَعُ الْوُجُودِ وَيَعْدَمُ  
هَبْهَاتٍ لَا تَجْنِي النُّفُوسُ ثَمَارَهَا      إِلَّا الَّتِي فَعَلَتْ وَأَتَتْ بِحَتَمِ

منازلِ تقریب کی شرط معلوم ہونا چاہیے اور ان کے لئے ذاتِ اکوان پر حکم و زبردستی ہے۔

جب قیامت آئے گی اور شرط قائم ہوگی وجودِ جبار کے حضور میں  
پست اور خام ہوں گے  
افسوسِ نفوس وہی پھلِ جنس گے جو انہوں نے کیا ہوگا۔ اور تو قسم  
ہوگا۔

کہا کہ باقریبِ صفاتِ محدثات سے ہے کیونکہ محدثاتِ تقریبِ اداس  
کی فہم کو قبول کرتے ہیں۔ اور حق تعالیٰ جل مجدہ الکریم قریب ہے مگر جس  
کی ذات اس سے موصوف ہے کہ وہ اس کے ساتھ قریب ہے۔ اور اس سے  
مقصودِ تقریب و تقرب ہے۔

اور جب کہا! بشرطِ کمالِ علم ہو تو وہ قبلِ تاثیر ہے کہا! کہ یہ عمرِ ماسوائے  
آخرت کے معروف و مشکشف نہیں ہوتا۔

اور کہا افسوس وہی پھلِ جنس گے جو انہوں نے اس دنیا میں خیر و شر کی  
صورت میں کیا ہوگا۔ پس اس کے لئے تقریبِ اس کے افعال سے ہوگی۔  
فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ      پس جس نے ذرہ برابر اچھا عمل کیا  
ہوگا اُسے دیکھے گا۔

وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ      اور جس نے ذرہ برابر برا عمل کیا ہو  
ہوگا اُسے دیکھے گا۔

الزَّلْزَالِ آیت ۷



## منزل توقع

یہ منزل بھی دو منزلوں پر مشتمل ہے۔ منزل طریق الہی اور منزل سع اور اس میں نغم ہے۔

عشرت منازل للتوقع بادیہ      وقطوفها لبد القرب دانیہ  
فانقطع من العمل الدلوت غارها      لا تقطعن من النصور العادیہ  
لا تخرجن عن اعتدالک والزمین      وسط الطريق تو الحقائق بادیہ

توقع کی روشنی تر منزلیں ظاہر ہو گئیں اور اُس کے آثار چھنے کے لیے قریبی ہاتھ کے قریب ہوں گے۔

قربت کی شاخوں سے اُن کے بجل اتار لیں اور حد سے بڑھتی ہوئی شاخوں سے بجل نہ اتاریں۔

اپنے اعتدال سے نہ نکل اور طریق وسط کو لا کر لے گا تو حقائق کو ظاہر دیکھے گا۔

کہتے ہیں کہ انسان کی جو توقع معنی وہی ظاہر ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ جس چیز کا متوقع ہوتا ہے اُس کے باطن میں اُس کا ظہور ہوتا ہے۔ تو بے شک اُس کے غائب سے وہ امر ظاہر ہوا جو اُس کے اُس باطن کی طرف ظاہر ہوا جس کی اُسے توقع تھی۔

پھر وہ اُس کے ظہور کا عالم شہادت میں متوقع ہوتا ہے۔ تو پہنچنے میں قریب تر ہوتا ہے۔ اور یہ قول کہ قطوف دانیہ یعنی بجل چنے والا اُس کے ہاتھ کے قریب ہو جاتا ہے۔ کہا کہ اعتدال کے طریق کا تحفظ کرو اور اُس سے انحراف نہ کرو اور یہاں تمہاری حقیقت کی تمہارے لئے ملازمت کے

معنی میں ہے۔ اس سے مت نکلنا جیسا کہ تکبر کرنے والے نکل گئے اور جس کا  
برزخ دو طرفوں کے درمیان ہو گا اُس کے لئے دلوں پر استیضاف یعنی  
اُگھبی ماحصل کرنا ہے۔ جب وہ ایک کی طرف مائل ہو گا تو دوسرے سے قاصد  
ہو جائے گا۔

### منزلِ برکات

یہ منزل بھی دو منزلوں پر مشتمل ہے۔ منزلِ جمع و تفرقہ اور منزلِ خصل  
برزخی۔

اور یہی منزل ملک اور قہر ہے اور اس میں میں نے کہا ہے !

لنزل البركات نور ساطع	وله حبات القلوب توقع
فيها الثريد لكل طالب مشهود	وله الى نفس الوجود تطلع
فاذا تحقق سر طالب حكمة	بحقائق البركات شد المطلع
فالحمد لله الذي في كونه	أعيانه مشهودة تسمع

برکات کی منازل کے لئے ایک درخشندہ نور ہے اور اُسے محبت  
قلوب کے ساتھ توفیق ہے۔

اس میں مشاہدہ کے طالب کے لئے زیادتی ہے۔ اور اُس کے لئے  
نفس و مجرد کی طرف اطلاع ہے۔

جب طالب حکمت کا راز خالقِ برکات کے ساتھ محقق ہو جائے تو  
بلندی کے لئے شدت ہے۔

خبر ہے اُس ذات کا جس کے کون میں اُس کے اعیان کا ہر سماعت  
کرتے ہیں۔

برکات افزونی کو کہتے ہیں اور یہ شکر کے نتائج سے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی ذات کو شاکر و شکور کے اسم کے ساتھ مستحق نہیں کیا مگر یہ کہ ہم اس عمل کو زیادہ کریں جو ہماری لئے مشروع ہے۔ اور اس کے ساتھ عمل کریں بیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ہماری شکر کرنے کے ساتھ نعمتوں کو زیادہ فرماتا ہے۔ پس ہر نفس افزونی پر مطلع ہے۔

کہا جب حکمتوں کے طالب کے لئے زیادہ ہونا متحقق ہو جاتا ہے تو وہ امور کے ساتھ منفرد ہو جاتا ہے۔ اور جدوجہد کرتا ہے کہ اس میں اس کا کوئی شریک نہ ہو تاکہ اس نوع سے زیادہ سے زیادہ حاصل کرے یہ مقام رکھنے والا اس حال کے لئے مراقبہ کی حالت میں ہوتا ہے۔ جسے وہ طلب کرتا ہے۔

## منزل اقسام و ایلاء

یہ منزل متعدد منازل پر مشتمل ہے جن میں سے یہ ہیں۔

منزل فہوایات رحمانیہ، منزل قاسم روحانیہ، منزل رقوم، منزل مساقط لور، منزل شعرا، منزل مراتب روحانیہ، منزل نفس کلیہ، منزل قطب، منزل الفیاق الاوار علی عالم الغیب، منزل مراتب نفس ناظفہ، منزل اختلاف طرق، منزل مودت، منزل علوم الہام، منزل نفوس حیوانیہ، اور منزل صلوٰۃ الوسطی۔

أحكامها في عالم الارض

من قام بالسنة والفرض

وحكمها في الطول والعرض

منازل الاقسام في العرض

تحرى افلاك السعود على

وعلمها وقف على غيبها

اور میں نے اس میں کہا :  
 منازل اقسام عرض میں ہیں ۔ اور اُن کے احکام عالم عرض میں ہیں ۔  
 وہ فلاک سعود کے ساتھ اُس پر جاری ہوتی ہیں جو سنت اور مرض  
 کے ساتھ قائم ہو ۔

اُن کا علم اُن کی عین پر وقت ہے اُن کا حکم طویل و عرض پر جاری ہے ۔  
 کہا : اگر قسم تہمت کا نتیجہ ہے اور حق تعالیٰ جل شانہ مخلوق کے ساتھ  
 وہی معاملہ کرتا ہے جس پر وہ مخلوق سے نہ کہ اُس حیثیت سے جس پر وہ خود  
 ہے ۔ لہذا اللہ تبارک و تعالیٰ نے ملائکہ کے لئے قسم نہیں کھائی کیونکہ وہ  
 عالم تہمت سے نہیں اور نہ مخلوق کا حق ہے کہ وہ مخلوق کی قسم کھائے ۔  
 یہ ہمارا مذہب ہے ۔ اگر کوئی مخلوق کی قسم کھاتا ہے تو وہ ہمارے نزدیک  
 گنہگار ہے ۔ اور اس کا کفارہ نہیں ۔ جب کہ وہ جس میں واقع ہے اُس پر نوبہ  
 کرے اور کچھ نہیں ۔

اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے مخلوقات کے ذکر کے ساتھ کھائی تو بنفسہ  
 کھائی اور اسم کا حذف کرنا کتاب عزیز سے متعدد مقامات میں اظہار اسم  
 پر ہے ۔ مثلاً اُس کا یہ ارشاد ہے !  
 فَوَدَّ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ

الذاریات آیت ۲۳

یَوْمَ تَشْهَدُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ  
 المعارج آیت ۴۰

مجھے تمام مشرقوں اور مغربوں کے رب  
 کی قسم

تو یہ اعلام اُن مقامات میں ہیں جہاں اسم کے لئے ظاہر طور پر ذکر  
 جاری نہیں ۔ کیونکہ وہاں اللہ تعالیٰ سبحانہ کے ارادہ کے لئے اسم امر

غائب ہوتا ہے۔ اسے نبی اور دلی ملہم سے دُبی جانتا ہے جسے حق تعالیٰ اس کا حرفانِ مطافرمانے۔ کیونکہ قسم اُس کی تعظیم پر دلیل ہوتی ہے جس کی قسم کھائی جائے اور بلا شک و ریب اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر بنیاد و نابینا کے لئے اس کا ذکر قسم میں کیا ہے۔

پس اس میں بلند و لیست، مرضی و مغضوب، محبوب و غیر محبوب مومن و کافر اور موجود و معدوم داخل ہیں۔

اور منازلِ اقسام کو نہیں جانتا مگر وہ جسے عالم الغیب کی معرفت حاصل ہے۔

پس گمانِ غالب ہے کہ اسمِ الہی یہاں مضمر ہے۔ اور ہم نے آپ کو اس کی پہچان کر دادی ہے کہ عالمِ غیب طولِ اور عالمِ شہادت عرض ہے

## عالمِ انیت

یہ منزل متعدد منازل پر مشتمل ہے جن میں سے منزلِ سلیمان علیہ السلام قوسِ انبیاء کے علاوہ منزلِ سترہ کامل منزلِ اخلاص مخلوقات منزلِ روح اور منزلِ علوم اور میں نے اس میں کہا!

أئمة قدسية مشهودة	لوجودها عند الرجال منازل
تفنى اليك اذا تجت صورة	في سورة أعلامها تفاضل
وتوبك في وجودها بنعوتها	خلف الظلال وجودها لك شامل

حضرت قدسیہ مشہودہ ہے مردوں کے نزدیک اس کے وجود کے لئے منزلیں ہیں۔

جب کسی سُکرت میں جس کی نشانیاں فاضل ہوں کوئی صورتِ تجلی پذیر



ہوتی ہے تو کائنات فنا ہو جاتی ہے۔

اور تجھ میں اپنے وجود کی تعریفوں کے ساتھ تجھے دیکھتی ہے اس کا وجود تیرے لئے سالوں کے پیچھے شامل ہے۔

کہا کہ حقیقت الہیہ مغویہ منزہہ کی تعریفوں کے ساتھ ہے۔ جو اس کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ تو ان کے سوا ہر ذات فنا ہو جاتی ہے۔ اگرچہ اس کے مشاہدہ شخص واحد میں اس کے احوال کی حیثیت سے بڑھ گئے ہوں ، اور اشخاص میں ان کے احوال کے مختلف ہونے کی صورت میں ہے۔ چونکہ حقیقت یہ دیتی ہے کہ ہم سے کوئی مشاہدہ کرنے والا اس کا مشاہدہ نہیں کر سکتا مگر اپنی ذات کے ساتھ۔

جیسا کہ یہ حقیقت ہم سے سوائے اپنی ذات کے کسی چیز کا مشاہدہ نہیں کرتی۔ پس ہر حقیقت دوسری حقیقت کے لئے آئینہ ہوتی ہے۔

السمون مرآة اخيه  
یعنی مومن اپنے بھائی کا آئینہ ہوتا ہے۔

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ  
اللہ تعالیٰ کی مثل کوئی شے نہیں۔

الشوریٰ آیت ۱۱

## منزلِ دھور

یہ منزل متعدد منازل پر حاوی ہے جن میں سے ،  
منزلِ سالجہ ، منزلِ عزت ، منزلِ روحانیتِ افلاک ، منزلِ امر الہی ، منزلِ ولادت منزلِ موازنہ ، منزلِ بشارت باللقاء۔  
اور اس میں میں نے کہا !

ومن المنازل ما يكون مقدراً مثل الزمان فانه متوهم  
دلت عليه الدوائر بدورها ولا تصرف والمقام الاعظم

اور منازل سے جو زمانے کی مثل مقدر ہوں گی وہ ہم میں ہیں۔  
اُس پر دائرے گردش کے ساتھ دلالت کرتے ہیں اور اُس کے ساتھ  
تصرف اور مقام اعظم ہے۔  
کہا! کہ جب حق تعالیٰ کے حق میں ازل امر متواہم تو زمانہ بھی حق  
تعالیٰ کے حق میں امر متواہم ہوگا۔ یعنی قدرت متواہم جسے حرکت  
افلاک قطع کرتی ہیں کیونکہ ازل مخلوق کے لئے زمانہ کی طرح ہے پس  
اس پر غور کریں۔

## منزل لام الف

یہ منزل التفاف ہے اور اس پر اختلاف غالب ہے نہ اختلاف  
اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا!  
وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ إِلَى رَبِّكَ اور پٹہ لی سے پٹہ لی لپٹ جائے  
گی آپ کے رب کی طرف اُس  
يَوْمِذِي الْمَسَاوِ  
دن روانگی ہے۔

## القيامة آیت ۳

اور یہ کئی منازل پر حاوی ہے۔ جن سے مجمع البحرین مجمع الامرین  
اور منزل النشرف محمدی ہے۔ جو منزل محمدی کی جانب ہے۔ اور اس  
میں میں نے کہا ہے!

منزل اللام فی التحقيق والاف عند اللقاء انفصال حال وصلهما

ہا الدلیل علی من قال ان انا سر الوجود وانی عینہ فہما  
 نم الدلیلان اذ دلا بحالہما لا کالذی دل بالا قوال فانصرما  
 تحقیق میں لام اور الف کی منازل بقائے الفضل کے وقت دونوں  
 کے وصل کا حال ہے۔

دونوں اُس پر دلیل ہیں جو کہتا ہے کہ میں سر الوجود ہوں اور میں اس  
 کے فہم کی عین ہوں۔

دونوں دلیلیں اچھی ہیں جب دونوں کے حال کے ساتھ دلالت  
 کریں کہ اُس کی طرح جو اقوال کے ساتھ دلالت کرتا ہے اور الگ ہو جاتا  
 ہے۔

کہا کہ اگر لام اور الف کا ارتباط منعقد ہو تو دونوں کی عین ایک ہو جاتی ہے  
 اور یہ معروف امٹائیس مقامات میں واؤ اور یاء کے درمیان کے اردواج  
 سے ظاہر ہیں۔ پس لام اور الف دونوں کے لئے صحت واعتدال ہے  
 جب الف میں علت سے اور لام میں صحت سے ہو تو اس کے اردواجوں  
 حرفوں کے درمیان مناسبت واقع ہو گئی۔ پس صحیح سے حرفِ صحت  
 ہو اور معتل سے حرفِ علت پس اُس کے دونوں ہاتھ رحمت کے ساتھ  
 کھلے ہوئے ہیں۔ اور اُس کی نقیض اور عین کے ساتھ بند ہیں۔ اور لام  
 الف کے لئے مفرد نظم میں صورت نہیں بلکہ وہ اُس میں پوشیدہ ہے اور واؤ  
 اور یاء کے درمیان اُس کے حال پر مرتبہ اور اُس کی جگہ میں زحاحاء اور  
 طاء یا لبسہ قائم مقام ہوئے پس اُس کے لئے اُس غائب میں سالواں  
 آٹھواں اور لواں مرتبہ ہے۔

اور اُس کے لئے بدر و حلال کے درمیان قمر کی منزل ہے۔

پس اُس کے غیب و ظہور میں اُس کے ساتھ ہمیشہ رتبہ برزخینے تو وہ جو بیسواں ہے جب کہ اُس کے لئے زاء کے ساتھ سالواں جاء کے ساتھ آٹھواں اور طاء کے ساتھ لزاں مرتبہ ہے۔ اور دن جو بیس گھنٹوں کا ہوتا ہے۔ آپ اس کے ساتھ کسی بھی سماعت میں عمل کریں۔ میزان عمل پر وضع ہونے کے ساتھ آپ کا عمل کامیابی حاصل کرے گا۔ کیونکہ وہ حروفِ رقم میں ہے نہ کہ طبعی حروف میں کیونکہ اُس کے لئے سوائے لام کے حروفِ طبعی نہیں۔ اور وہ طلق اور دلول ہونٹوں کے درمیان حروفِ لسان سے ظاہر ہے۔ جب کہ الف حروفِ طبع سے نہیں تو وہ نائب نہیں ہوتا مگر ایک ضرب کا نائب ہوتا ہے۔ اور وہ لام ہے جس سے الف اُس وقت پیدا ہوتا ہے جب اُس کی حرکت کو پُر کیا جائے پس اگر اُس کی حرکت سیر نہیں ہوگی تو بھر ظاہر ہوگا۔

ایسے ہی بعض علماء نے لفظ طبعی میں نہیں رقم وضعی میں الف کو نصف حرف اور ہمزہ کو نصف حرف مقرر کیا ہے۔

### لام اور الف کا ملاپ کیسے ہے؟

پھر ہم لوٹتے ہیں اور کہتے ہیں کہ لام الف کے ساتھ انعقاد پذیر ہو جیسا کہ ہم نے کہا کہ وہ عین واحد یعنی ایک ذات ہو گئے کیونکہ ان کی دونوں رائیں اُن کے دو ہونے پر دلالت کرتی ہیں پھر اُس کے اسم کے ساتھ عبارت اُن کے دو ہونے پر دلالت کرتی ہے پس وہ دو اسموں سے ایک اسم مرکب ہے۔ دو ذوات کے لئے ایک ذات لام ہے اور دوسری الف دلیکن جب شکل میں ایک صورت پر ظاہر ہوئے تو دیکھنے والا دونوں کے درمیان

فرق نہیں کر سکتا اور وہ امتیاز نہیں کر سکتا کہ دونوں رالوں میں لام کون سا ہے جس سے پتہ چلے کہ دوسری ران الف ہو۔ پس اس میں اختلاف کتابت ہے چنانچہ ان میں سے بعض نے اس میں تلفظ کی رعایت کی ہے اور بعض نے اس خط کے ابتدائی مقام کو اس کا اقل مقرر کیا ہے پس وہ دونوں جمع ہونے کے لام کو الف پر مقدم کیا جائے کیونکہ الف یہاں یقیناً لام سے پیدا ہوا ہے۔ اور ایسے ہی ہمزہ لام کے عقب میں ہے جیسا کہ!

لا تَمُتْ أَشَدَّ رَهْبَةً ۰ اور اس کی مثال ہیں۔

یہ حرف یعنی لام الف افعال میں حرف التباس نہیں پس مخلوق کے ہاں ظاہر فعل نل صی نہیں پاتا جس شخص کے لئے آپ نے کہا کہ وہ اللہ کے لئے ہے۔ تو آپ نے سچ کہا اور اگر کہا کہ وہ مخلوق کے لئے ہے تو سچ کہا! اور اگر یہ نہ ہوتا تو تکلیف اور بندے کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے انصاف علی درست نہ ہوتی۔ جنوری رسالہ انصاف صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا ہے کہ تمہارے یہ اعمال تم پر لوٹاٹے جائیں گے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ۱۲۷ النساء آیت ۱۲۷

اور تم جو کچھ نیکی کرتے ہو اللہ سب جانتا ہے۔

اور ارشاد باری تعالیٰ ہے!

اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۱۲۸ النجم آیت ۱۲۸

اب جو تمہارا حی چاہے کرو بیشک وہ تمہارے سب کام دیکھ رہا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ نے حق فرمایا ہے۔ ایسے ہی دونوں رانیں لام یا الف مقرر کی ہیں تو آپ نے سچ کہا! اگرچہ علماء کے نزدیک شک میں وضع کرنے



میں اختلاف عمل ہے۔ اور مردہ شخص جو صورت کے ساتھ تحقق کے لئے دونوں رالوں سے دلالت کرتا ہے کہ دوسرے کے بغیر ایک کے لئے فعل ہے۔ اور اس کا ساتھی منقطع ہو جاتا ہے اور ثابت نہیں ہوتا۔ اور اگر اس کے علاوہ اس میں اس شان کا مالک اُس کا مخالف ہے اور اپنے گمان میں دلت کرتا ہے۔ اس قول کے ساتھ جیسا کہ اُس کے مخالف کے ساتھ ہے تو یہ امر متعارض اور مشکل ہے۔ مگر اُس شخص پر مشکل نہیں جس کی بعیرت کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے روشن فرمایا ہے اور اُسے سیدھے راستے کی ہدایت کی ہے۔

### منزل تقریر

تقریر المنازل بالسکون      ورجمنا الطهور علی الکمون

ودلت بالعباس علی عیون      مشجرة من الماء المبین

ودلت بالبرق مسحاب منن      اذا لمت علی النور المبین

منازل کا تقریر سکون کے ساتھ ہے اور طہور پوشیدگی پر راجح ہے۔  
ہم نے چشموں پر ایمان کے ساتھ دلالت کی ہے جو مصفا پانی سے جاری ہوئے۔

ہم نے برسنے والے بادل کے ساتھ دلالت کی جب ہم نے نورِ مبین پر روشنی دیکھی۔

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے یا بیٹے! کہتے ہیں کہ نبوت منازل کو مقرر کرتا ہے تو جو ثابت ہو وہ ثابت ہوا۔ اور سرحدیں کے لئے اس کی حقیقت پر ظاہر ہوا۔ کیا آپ نے دیکھا کہ جو آپ کی حرکت میں تیرتی رہی کئی لوگ اس سے شبہ واقع ہوتا ہے۔

تو نافر کسی چیز پر اُس کے خلاف حکم دیتا ہے جس پر وہ چیز ہے۔  
 پس وہ آگ کے حق میں کرتا ہے جس میں چنگاری یا سر میں بتی ہوتی ہے  
 جب اُسے عرص میں تیزی سے حرکت دی جاتی ہے تو وہ خطِ مستقیم بن جاتا ہے  
 یا اُسے تیزی سے پھیرتا ہے۔ تو ہوا میں آگ کا دائرہ دیکھتا ہے اور اس کا  
 سبب عدم ثبوت ہے۔ جبکہ منازل کا ثابت ہونا اس پر دلالت کرتا ہے جو  
 علوم الہیہ سے اُس پر حاوی ہے۔

## منزلِ مشاہدہ

روحہ فینا نازل	فی فناء الکون منزل
مالہ نور ولا ظل	انہ لیلۃ قدری
مالہ عہ تنقل	هو عین النور صرفا
ملک فی الصدر الاول	فانا الامام حقا
فیو لکم و یعزل	عندہ مفتاح امری
لست بالمالک الاعزل	سمہر یاقی طوال
دائم لایتب عدل	فالقام الحق فیکم
وهو الامام الاعدل	وهو القاهر منه
بل من المہاء اکمل	لیس بالنور المثل
بمکان السر الافضل	وانا منه یقینا
وامر الامر انزل	فبعین العین اُسور

ناتے لون میں ایک منزل ہے۔ ہم میں اُس کی روح نازل ہوتی ہے  
 بے شک وہ لیلۃ القدر ہے اور اُس کے لئے نہ نور ہے نہ ظل  
 وہ میں نور پھرتا ہے اُس کے لئے اُس سے منتقل نہیں کیا جاتا۔  
 پس میں امام برحق ہوں اور سدِ اقل میں بادشاہ ہوں۔

میرے اُمَر کی ٹنھی اُس کے پاس سے وہ نہیں عالم بنانا ہے اور معزول کرتا ہے۔

میری تاریکیاں طویل ہیں، میں معزول ہونے والی بلندی سے نہیں ہوں۔ پس تم میں ہمیشہ حق کا مقام ہے جو تبدیل نہیں ہوتا۔

اور وہ اُس سے غالب ہے۔ اور وہ امام عادل ہے۔

وہ نورِ مَتمثل کے ساتھ نہیں بلکہ آبِ دی گئی تلوار سے کامل تر ہے۔

میں یقیناً برترِ افضل کے مکان کے ساتھ اُسی سے ہوں۔

پس عینِ العین کے ساتھ بلند ہوں اور اُمَر الامر کے ساتھ اُترتا ہوں۔

کہا کہ! الیٰلہ القدر کی مثلِ حالتِ فنا میں نہ نور ہے نہ ظلم چھڑ گیا! وہ ضیاء حقیقی اور ظلمِ حقیقی ہے۔

کیونکہ یہ وہ اصل ہے جس کی ضد نہیں۔ اور انوار کے

مقابلِ ظلم ہے اور یہ اُس کے مقابلِ کوئی چیز نہیں اور کہا میں امام ہوں تو اس

کا معنی یہ ہے کہ اُس خاصِ وجہ سے حق کے لئے حق کا شہود ہے اور وہ صدق

اَدل ہے اور اس مقام سے صورتوں میں تفصیل کثرت اور اعداد واقع ہوتے

ہوتے ہیں۔ اور تاریکیوں کو عالم میں تاثرِ قیومہ سے کنا یہ مقرر کیا۔ اور اس

کے لئے ثبوت ہے۔ اور یہ اس لئے کہا کہ تاریکیاں تبدیل نہیں ہوتیں۔ اور

اُس کے لئے غلبہ اور عقل ہے جو تشبیہ کو قبول نہیں کرتا ہے۔

پس میں شہود ذات کے ساتھ بلند ہوتا ہوں اور امرِ الٰہی کے ساتھ

اُترتا ہوں۔ اور عالم میں امام ہوں۔

منزلِ اَلْف

اور یہ منزل ایک ہی ہے اس میں میں نے کہا!

منازل الالفۃ مالوفہ وہی ہذا النعت معروفہ  
فقل من عرس قبھا اقم فانھا بالامن عفرہ  
وہی علی الائنین موقوفہ وعن عذاب الوتر مصروفہ

الفۃ کی منزلیں مالوف ہوتی ہیں اور یہ اس نعت کے ساتھ پہچانی جاتی ہیں۔

جس کی نئی شادی ہوئی ہے اُسے کہیں کہ اس میں قائم ہو کیونکہ وہ امن کے ساتھ احاطہ کی گئی ہے۔

اور یہ دوہر موقوف ہے اور اکیلے کے عذاب سے بھیری گئی ہے۔  
یہ منزل شادیوں اور سرورِ فرحت کی منزل ہے اور یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اُس احسان کے ساتھ ہے جو اُس نے اپنے نبی کریم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر فرمائے تو فرمایا !

لَوْ اَنْفَقْتَ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا  
مَا اَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ  
اگر آپ تمام زمین میں جو کچھ ہے خرچ کر دیتے تب بھی ان کے دلوں کو باہم نہ ملا سکتے۔

الانفال آیت ۶۳

آپ پر ارادہ فرمایا تو ارشادِ ربانی ہوا !

وَلٰكِنَّ اللّٰهَ اَلَفَ بَيْنَهُمْ  
لیکن اللہ تعالیٰ نے اُن کے دلوں کو آپس میں ملا دیا۔  
الانفال آیت ۶۳

اس سے یہ مراد ہے کہ وہ آپ سے مودۃ رکھتے ہیں اور آپ کی اطاعت کرتے ہیں اور آپ کی تصدیق کرتے ہیں۔

## منزلِ استخبار

یہ منزل متعہ و منازل پر مشتمل ہے جن میں سے پہلی منزل منازلِ متعہ و منازلِ حلیت السعداء، کیف نظم علی الشقیاء، منزل الکون قبل الانسان، اس میں میں نے کہا ہے !

اذا استفهمت عن أحباب قلبي      أحوالی علی استفهام لفظی  
منازلهم بلطفك ليس الا      فیاضی لذلک وسور حظی  
وعظمت النفس لا تنظر اليهم      فا التفتت بخاطر حالو عظمی  
لفظهمو عسى أحظى بكون      فكانوا عین کوئی عین لفظی  
ومن يجب انی أحق اليهمو      واسأل عنهم من أری و همو معی  
وترصد هم عینی وهم فی سوادها      وبشتمهم قلبی وهم بین أنفلی

جب آپ نے میرے قلبی احباب کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے مجھ پر استفہام لفظی پر محال کر دیا۔

اُن کی منازل آپ کے لفظ کے ساتھ نہیں مگر افسوس میری شرمی قیمت اور اس کے لئے میرا حقد اچھا نہیں۔

میں نے نفس کو نصیحت کی کہ ان کی طرف نہ دیکھ تو اُس نے اپنی خاطر طبعی کے ساتھ میری نصیحت پر التفات نہ کیا۔

میں نے اُن سے یہ لفظ کہا کہ شاید کون کے ساتھ حصہ حاصل کروں تو وہ عین میرا کون ہے اور عین میرا لفظ ہے۔

عجیب ہے کہ میں اُن کی طرف راغب ہوں اور اُن سے سوال کرتا ہوں جنہیں دیکھتا ہوں کہ وہ میرے ساتھ ہیں۔

میری آنکھ اُن کا انتشار کرتی ہے اور وہ میری آنکھ کی سیاہی میں ہے۔



میرا دل ان کا مشتاق ہے اور وہ میرے پہلو کے اندر ہیں۔  
 کہا کہ! جب میں نے اُن سے پوچھا تو وہ میری زبان میں جب میں نے  
 اُن کی طرف دیکھا تو وہ میری آنکھ کی سیاہی میں ہیں، جب میں نے اُن میں غور  
 و فکر کیا تو وہ میرے دل میں ہیں میں اُن کی طرف مشتاق ہوا تو وہ حال میں میرے  
 ساتھ ہیں۔

نہیں وہ میری آنکھ میں اور میں اُن کی آنکھ نہیں ہوں۔ کیونکہ اُن کے پاس  
 مجھ سے وہ نہیں جو اُن سے میرے پاس ہے

### منزلِ وعید

یہ منزل ایک ہی ہے جو کون کے ساتھ مسکت کرنے اور جو روزِ برت  
 دستی پر عادی ہے۔ اور اس میں میں نے کہا!

ان الوعد لمنزلان هما لمن ترك السلوك على الطريق الاقوم  
 فاذا تحقق بالكمال وجوده ومثق على حكم العلو الاقدم  
 علا نعيمه عنده فنعيمه في النار وهي نعيم كل مكرم

بے شک وعید دو منزلوں کے لئے ہے۔ اور وہ دونوں اس کے  
 لئے ہیں جس نے مضبوط طریق پر چلنا چھوڑ دیا۔

جب اُس کا وجود کمال کے ساتھ متحقق ہوا اور علوِ قدیم کے حکم پر چلا۔  
 وہ اُس کے پاس نعمت کی صورت میں لوٹ آئیں پس اُس کی نعمت  
 آگ میں ہے اور یہ نعيم ہر اکرام والے کا ہے۔

منزلِ روحانی مذاپ نفوس اور منزلِ جہانی مذاپ محسوس ہے اور  
 یہ نہیں ہوتا مگر اُس کے لئے جو طریقِ شریعت سے اپنے ظاہر و باطن سے

پھر رہتا ہے۔ جب اُس کے لئے استقامت ہوتی ہے اور اس کے لئے عنایتِ سبقت لے جاتی ہے تو وہ اس سے محفوظ ہو جانا ہے۔  
اور اس سے مجاہدہ کی آگ کی نعمت کے ساتھ جنت کا مشاہدہ کرتا ہے۔

## منزلِ اُم

یہ کئی منازل پر مشتمل ہے جن میں سے یہ ہیں۔ منزلِ اُردا، منزلِ اُرج، منزلِ تعلیم، منزلِ ستری، منزلِ سبب، منزلِ تائم، اور منزلِ قطب و اما میں، اور ہم نے اس میں یہ کہا ہے۔

منازل الامر هو آئینۃ الذات بہا تحصل امر اخی و لذاتی  
فلینتی قائم فیہا مدی عمری ولا اُزِل الی وقت الملاقاة  
فقرة المین المختار کان لہ اذا تعوز فی صدر المناجاة

منازلِ امرِ لوزہ انیمت ذات ہے جس کے ساتھ فرخیں اور لذتیں ملتی ہوتی ہیں۔

کاش میں عمر کی پوری مدت اس میں قائم رہتا اور ملاقات کے وقت تک زائل نہ ہوتا۔

پس آنکھ کی ٹھنڈک مختار کے لئے ہوتی ہے اور یہ اُس کے لئے اُس وقت ہوتی ہے جب وہ صدرِ مناجات میں ظاہر ہو۔

اُمِ الہی صفتِ کلام سے ہے اور وہ شریعت کی جہت سے اولیا۔  
اللہ کے سوا مسرود ہے اور حضرت الہیہ میں کوئی امر تکلفی نہیں مسموع  
شروع ہو گا۔

پس دنیا کے لئے اس سماعت کے مدد کچھ باقی نہیں۔ جب انبیائے کرام کو امر سوتا ہے تو اس کی سماعت کے وقت یہ لذت اس کے دجور میں جاری و ساری ہو جاتی ہے۔ لیکن اولیاء اللہ کے لئے وہ مناجات باقی رہتی ہے جس میں کہانی اور گفتگو نہیں تو اہل کشف سے ہر وہ شخص جو یہ کہتا ہے کہ وہ اپنی حرکات و سکنات میں امر الہی کے ساتھ مامور ہے۔ تو یہ امر شرعی محمدی، تکلیفی کے مخالف ہے تو بے شک اس امر پر التباس ہے اگر وہ اس میں متجسس ہے اور کہتا ہے کہ اس نے سنا تو یہ اس کے سوا ممکن نہیں کہ اس کے لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی صورت میں تجلی الہی ظاہر ہو۔

پس اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے نبی سے مخاطب ہو یا اپنے نبی کو خطاب کرتے وقت سماعت میں اس ولی کو قائم فرمائے اور یہ اس لئے ہے کہ وہ حق تعالیٰ کے اس امر کو پہنچا ۱۲ ہے۔ جو امر اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبیؐ کے ساتھ مقرر فرمایا ہے۔ اور ممکن ہے کہ وہ حق تعالیٰ سے کسی حضرت میں اس امر کو سن لے جو حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پہلے لئے ہیں۔ تو وہ کہے کہ مجھے حق تعالیٰ نے اس کا امر فرمایا ہے اور یہ اس کے حق میں تغلیف ہے۔ جس کے ساتھ اسے امر ہوا۔ اور یہ سبب حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ منقطع ہوا۔ اور اللہ تعالیٰ کے مشروع اور امر سے اس میں اولیاء اللہ کے لئے راسخ قدم ہے۔

پس یہ ان منازل سے وہی اصناف لائی گئی ہیں جن کا ذکر ہم نے کیا ہے اب ہم ہر منزل سے خاص صفات کا ذکر کرتے ہیں۔

منزلوں کی خاص صفات : در منزل لاج میں خاص صفات

کا تعلق لامتناہی علم کے ساتھ ہے۔

منزل رموز کی صفات کا خاص تعلق خواص کے ساتھ اعداد و اسماء کا علم ہے۔ یہی کلمات و حروف ہیں اور اس میں سیمیا کا علم ہے۔  
منزل دعا کی خاص صفات علوم اشارہ اور تجلیہ یعنی آراستہ ہونے سے ہے۔

منزل افعال کی خاص صفات علم اکبر یعنی علم دقت ہے۔  
منزل ابتداء کی خاص صفات علم مبدأ و معاد اور معرفت اولیات سے ہر چیز ہے۔

منزل تنزیہ کے لئے خاص صفات لباس پہننے اور اتارنے کا علم ہے۔

منزل تقریب کی خاص صفات علم دلالات ہے۔  
منزل توقع کی خاص صفات علم نسبت و اضافات ہے۔  
منزل برکات کی خاص صفات علم اسباب و شروط اور علل اور دلائل و حقیقت ہے۔

منزل اقسام کی خاص صفات علوم عظمت ہیں۔  
منزل دہر کی خاص صفات علم ازل اور وجود کی حیثیت سے اللہ رب العزت کی ہمیشگی ہے۔

منزل انیت کی خاص صفات علم ذات ہے۔  
منزل لام الف کی خاص صفات مکوں کی طرف کون کی نسبت ہے  
منزل تقریر کی خاص صفات علم حضور ہے۔  
منزل فناء کائنات کی خاص صفات علم قلب اعیان ہے۔

منزلِ العت کی خاص صفات علمِ التمام ہے  
 منزلِ استفہام کی خاص صفات "لیس کیشئہ مشئ" کا علم ہے  
 منزلِ امر کی خاص صفات علمِ عبودیت ہے۔

وصل : جاننا چاہئے کہ ان انیس منازل سے ہر منزل ممکنات سے ہے  
 پس ان میں ملائکہ کی صنف ہے۔ اور وہ صنفِ واحد ہے اگرچہ اُن کے  
 احوال میں اختلاف ہے۔

### اٹھارہ علمِ اجسام

علمِ اجسام اٹھارہ ہیں جن میں سے افلاک کی گیارہ انواع ہیں اور گان  
 چار ہیں، مولدات تین ہیں۔

اور اس کے لئے دوسری وجہ بھی ہے۔ حضرت الہیہ میں ان  
 کے ممکنات سے ان کا مقابلہ ذات کے لئے جو ہر ہے اور وہ اقل ہے۔  
 دوسرا عرض ہیں اور وہ صفات کے لئے ہیں تیسرا زمان ہے اور وہ ازل  
 کے لئے ہے۔ چوتھا مکان ہے اور وہ استواء کی تعریفوں کے لئے ہے۔  
 پانچواں اضافات ہے جو اضافات کے لئے ہے۔ چھٹا ہوا نیہ ہے جو اذاع  
 کے لئے ہے۔ ساتواں کیفیات ہے جو اسماء کے لئے ہے۔ آٹھواں  
 کیفیات ہے جو تجلیات کے لئے ہے۔ نواں تاثیرات ہے جو وجود  
 کے لئے ہے۔ دسواں انفعالات ہے جو اعتقاد کی صورتوں میں ظہور کے  
 لئے ہے۔ گیارہواں فاصیت ہے اور یہ احدیت کے لئے ہے۔ بارہواں  
 حیرت ہے اور یہ نزول و فرحت اور قمرض کے ساتھ اور ان کی مثل وصف  
 کے لئے ہے تیرہواں حیات کا ثبات ہے جو زندہ کے لئے ہے۔

جو دھواں معرفت سے جوہلم کے لئے ہے۔ پندرھواں ہوا جس سے جو ارادہ کے لئے ہے۔ سولہواں البصار ہے جو بصیرت کے لئے ہے۔ سترھواں سمیع ہے جو سمیع کے لئے ہے۔ اٹھارواں انسان ہے جو کمال کے لئے ہے اینٹوں الوار اور اندھیرا ہے جو روشنی کے لئے ہے۔

## انیس منزلوں کے نظائر

وصل : ان کے نظائر قرآن سے وہ حروفِ نہجی ہیں جو مورتوں کے اول میں ہیں۔ یہ چودہ حرف ہیں، جن میں اکیلا، ثانیہ، ثلاثیہ، رباعیہ، اور خماسیہ پانچ مرتبہ ہیں، ان کے نظائر جہنم کے انیس خازن فرشتے ہیں۔

تائیر میں ان کے نیاٹج بارہ بُرج اور سات ستارے ہیں۔ قرآن مجید سے ان کے نظائر اسمِ اللہ کے حروف اور رجال سے ان کے نظائر بارہ نقیب اور سات ابدال ہیں۔ ان سات ابدالوں سے چار اوتاد دو امام اور ایک قطب ہیں۔

حضرت الہیہ سے اور الکوانِ عالم سے ان منازل کثیر نظائر ہیں۔

## امام مبینؑ کے گھیرا ہوا ہے

وصل : بتانا چاہئے کہ منزل منزل اُس منزل سے عبارت ہے جو ان تمام منزلوں کو جمع کرے جو عالمِ دنیا میں اور اس سے شریٰ تک ہو اور یہ امام مبین سے موسوم ہے۔  
اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!



وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامِهِ اور ہر چیز کو امام مبین میں گھیر رکھا  
مُبِینٌ لِّسُنَنِ آیت ۱۲ ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کے ارشاد "أَحْصَيْنَاهُ" سے اس پر دلیل ہے کہ  
اسے علوم لامتناہیہ و دلچست کئے گئے ہیں۔

پس ہم نے دیکھا کہ کسی ایک کے لئے اس کا عدد منحصر ہے پس وہ  
باجود متناہی ہونے کے خارج ہیں۔ کیونکہ اس میں نہیں ہے۔ مگر وہ جو  
اللہ تبارک و تعالیٰ نے تخلیق عالم کے دن اُس کی طرف کا حال گزار جانے تک  
رکھا۔ اور عمارتِ آخرت کی طرف منتقل ہو جائے گی۔

پس ہم نے ثقہ علمائے باللہ سے پوچھا کہ کیا ان علوم کی اُممات اسی  
پر منحصر ہیں۔ جس پر یہ امام مبین حاوی ہے۔

اُس نے کہا! ہاں مجھے ایک ثقہ امین سچے سامعی نے خبر دی ہے اور  
مجھ سے عہد لیا کہ میں اس کے نام کا تذکرہ نہ کروں۔ کہ اُمماتِ علوم اُم  
کو متفق ہیں۔ جو کثرت کی بنا پر بے شمار ہیں۔ ان کے تعداد علوم میں سے  
ایک لاکھ ایک لوز سے انیس ہزار اور ایک لوز سے چھ صد ہے۔ ہر لوز  
لا تعداد علوم پر حاوی ہے۔ جنہیں منازل سے بغیر کیا جاتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کے شکر

میں نے اُس ثقہ آدمی سے پوچھا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق سے کس  
کو پہنچی ہیں۔ اور اس علم کے ساتھ کسی نے اعادہ کیا ہے؟  
اُس نے کہا! نہیں۔  
پھر کہا!

وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ

تذکرہ آیت ۳۱

اور آپ کے رب کے لشکروں کو  
آپ کے رب کے سوا کوئی نہیں جانتا

جب لشکروں کا علم سولے اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں اور حق تعالیٰ کے لئے  
کسی کا جھگڑا نہیں کہ اُسے مقابلے کے لئے ان لشکروں کی احتیاج ہو۔ اُس نے مجھے  
کہا تعجب نہ کریں۔

فَوَرَّتِ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ

الزَّالِزَلٰۤی - آیت ۲۳

پس قسم ہے آسمان اور زمین کے رب  
کی۔

نہ کہا! وہ کیا!

جنور و سائنات سب اللہ علیہ وآلہ

کے حق میں فرمایا ہے۔!

بے شک اللہ آپ کا مولیٰ ہے اور علاؤ

ازہی جبریل اور میک موسیٰ اور ملائکہ

آپ کے مددگار ہیں۔

الغیرم آیت ۳

لَوْ يَدْعُونَ إِلَىٰ عَجِيبٍ تَرْتَدُّ عَلَيْهِ أَعْيُنُهُمْ

جب اُس نے مجھے یہ کہا تو میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ سے سوال کیا

کہ وہ مجھے اس مسئلہ کے فائدہ پر مطلع فرمائے اور اس کی جو عظمت ہے مجھے

اللہ تبارک و تعالیٰ نے فی نفسہ اس کے مقابلہ میں مقرر فرمایا ہے اور جبریل اور میک

بنیٰ اور ملائکہ۔ تو مجھے اس کی خبر دی گئی تو مجھے کسی چیز کے ساتھ اپنی شادمانی

حاصل نہیں ہوئی جو اس معرفت کے ساتھ ہوئی۔

ازدواج مطہرات کا کس پر بھروسہ تھا؟

مجھے یہ علم بھی حاصل ہوا کہ جنور و سائنات سب اللہ علیہ وآلہ وسلم کی دلوں

میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا سپاس گزار ہوں کہ اُس نے میری اس پر مدد فرمائی تو میرے گمان نہیں کہ مخلوق میں سے کسی اور نے مجھے ایسا بھر دیا ہو جو حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ان دونوں ازواج مطہرات نے کیا ہے۔ حضرت لوط علیہ السلام کا بیان قرآن مجید میں اس طرح آیا ہے

اگر تمہارے مقابلے کی مجھ میں طاقت

ہو یا کسی مضبوط رکن کا سہارا ہوتا

تو میں اُس کی بنا لیتا۔

لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةً أَوْ آوِي إِلَىٰ

رکنِ شَدِیدِ

مَعُود آیت نمبر ۸۰

اور ان کے پاس مضبوط ترکن موجود تھا اور وہ اُسے نہیں جانتے

محفے۔ پس حضور رسالت اب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کی شہادت

بیتے ہوئے فرمایا !

اللہ تعالیٰ میرے مجاہد لوط علیہ السلام

پر رحم فرمائے : رہ عنود و رکن کعبہ

پناہ مانگتے تھے۔

يُوحِىَ اللَّهُ أَخِي لُوطًا قَدْ كَانَ

يَا وَيُّ اِلٰى رُحْنٍ شَدِيدٍ

## الحديث

جَب كَرَامُ الْمُؤْمِنِينَ حَضَرَتْ عَالِشَةُ مَدَنِيَّةٌ وَأَرَامُ الْمُؤْمِنِينَ حَضَرَتْ مَفْصُحَةٌ

رضی اللہ تعالیٰ عنہا اس سُرکن کو جانتی تھیں اگر لوگوں کو اس بات کا علم ہو جائے  
 بہر ان دونوں کو آگاہی حاصل تھی تو :  
 اس آیت کریمہ کے معنی جان لیتے ۔

اور اللہ تعالیٰ ہی حق فرماتا ہے اور سیدھے راستے پر چلتا ہے ۔  
 الحمد للہ بابیسویں باب کا ترجمہ ختم ہوا

## تیسواں باب

اقطاب مصونین اور ان کی حفاظت کے اسرار کی معرفت

ان لله حکمہ اخفاها	فی وجودی فلیس عین تراها
خلق اللحم داره وائس	فبناها وجودہ سوآها
ثم لما تعدلت واستقلت	جاء روح من عنده احيها
ثم لما تحقق الحق علما	حبہ وانقياده طواها
قال الموت خذالك عبيدي	فلساء له بما احلاها
وتجسلى له فقال اهل	اين انسى فقال ماتساها
كيف انسى دار اجعلت قواها	من قواكم هي التي لا تغناها
يا اهل وسيدى واصفادى	ما عشقنا منها سوى مضاهها
اعلمتنا بما تريدون منا	بلسان الرسول من اعلاها
فقطعنا ايلنا في سرور	بك يا سيدى فاحلاها
قال ردوا عليه ناز هواه	صدق الروح انه يهواها
فرددنا مخلصين سكارى	طربا دائما الى سكاها
و بناها على اعتدال قواها	وتجسلى لها بما قواها

بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے پوشیدہ حکمت ہے میرے وجود میں  
اُس کو دیکھنے والی آنکھ نہیں۔

جسم کو ہو دل و لب اور انس کا گھر تخلیق کیا۔ پس اُس کے وجود کی عمارت  
بنا کر راست کر کر دی۔

جب وہ گھر برابر ہو کر قائم ہوا تو اُسے زندہ کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف  
سے روح آگئی۔

موت کو فرمایا میرے بندوں کو اپنے پاس لے آ۔ تو اُسے اُس کے لبتا

کے ساتھ بلایا۔

اُس کے لئے تجلی ہوئی تو اُس نے کہا! الٰہی میرے انس کا گھر کہاں ہے؟  
 لو کہا! تو اُسے بخول نہیں سکتا۔

میں اُس گھر کو کیسے بخول جاؤں جس کے قوی تمہارے قوی سے مقرر ہیں  
 تو یہ وہ ہے جس کے مشابہہ نہیں۔

اے میرے اللہ اور میرے سردار اور میرے اعتمادِ ہم نے اس سے سوائے  
 اس کے معنوں کے عشق نہیں کیا۔

آپ نے ہمیں اُس چیز کا علم دیا جو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان  
 سے چاہتے ہیں وہ رسول جو بلندی سے آئے ہیں۔

فرمایا! اُس پر اُس کی خواہش کا گھر لوٹا دو روح نے سچ کہا ہے کہ  
 وہ اس کی خواہش رکھتا ہے۔

بُس ہمیں ہمیشگی کے نشے کی طرف لوٹا دیا۔ اور ہم وہاں ہمیشہ رہنے  
 والوں سے خوش ہیں۔

اُسے قوی کے اعتدال پر تعمیر کیا اور اُس کے لئے اور اُس کے لئے  
 تجلی فرمائی جس کے ساتھ تقویت دی۔

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جاننا چاہیے کہ اس باب میں اللہ تبارک  
 و تعالیٰ کے اُن بندوں کا ذکر ہو گا جن کا نام ملائکہ ہے یہ وہ لوگ ہیں  
 جو ولایت کے انتہائی درجہ کو پہنچ جاتے ہیں اور سوائے نبوت کے  
 ان کے اوپر کوئی درجہ نہیں۔ ولایت میں اس مقام کا نام مقامِ قربت  
 ہے۔ اور قرآن مجید سے اُن کی آیت یہ ہے



خوبصورت محرابیں خیموں میں پردہ  
لٹکتی ہیں۔

حُور، مقصورات فی الخیام  
الرحمن آیت ۷۲

اُس نے ان کی خیمہ جنتی عورتوں کی تعریف سے دی ہے اور اُس کی حُور  
اللہ تبارک و تعالیٰ کے اُن بندوں کو کہا ہے جو اُس کی طرف قطع ہو چکے ہیں یعنی  
علائی دنیوی کو ترک کر چکے ہیں۔

### وہ مجبوس محفوظ ہیں

انہیں غیرت الہی کی حفاظت نے کائنات کے گوشوں کے خیموں  
میں محفوظ و مجبوس کر رکھا ہے۔ تاکہ اُن کی طرف نظر بڑھ کر انہیں مشغول نہ کر  
دے، نہیں خدا کی قسم! انہیں اُن کی طرف خلعت کی نظر انہیں مشغول نہیں کر سکتی  
لیکن خلوق میں یہ وسعت نہیں کہ اس طائفہ کے منصب کی بکندی کے لئے  
ان کا حق ادا کرنے پر کھڑے رہ سکیں۔

چنانچہ بندے اس امر میں ٹھہر جاتے ہیں اور اُن کی طرف کبھی نہیں پہنچ سکتے  
کیونکہ اُن کے اعمال ظاہرہ سے ظاہر عبادت و عبادات کو مجبوس کر دیا جاتا ہے  
اور وہ اس سے فراق و فاصل کی دائم پابندی کرتے ہیں

### خرق عادات مشہور نہیں ہوتے

یہ لوگ خرق عادت کے ساتھ متعارف نہیں ہوتے اور لوگ اُن کی تعظیم  
نہیں کرتے۔ اور ان کی طرف اُس دستیگی اور اصلاح کا اشارہ کرتے ہیں۔ جو  
عرف عام میں پائی جاتی ہے۔ باوجود اس کے کہ اُن میں فساد ظاہر نہیں ہوتا،  
پس یہ لوگ چھپے ہوئے، نیک اور امین ہوتے ہیں۔ اور دُنیائیں

لوگوں سے چسپا کر رہتے ہیں۔

حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے پروردگار عزوجل سے روایت بیان کی ہے۔

اِنَّ اَغْبَطَ اَوْ يَبَايَ عِنْدِي لِمُؤْمِنٍ  
خَفِيفُ الْحَاذِ وَوَحْظٍ مِنْ صَلَوةٍ  
اَحْسَنَ عِبَادَةِ رَبِّهِ وَاَطَاعَهُ  
فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ وَكَانَ غَامِضًا  
فِي النَّاسِ

میرے بہترین دوستوں سے میرے  
نزدیک وہ مومن ہے جو سب سار  
نمازی اور جو اپنے پروردگار کی احسن  
طریقے سے عبادت کرتا ہے۔ اور ظاہر  
چھپے اُس کی عبادت کرتا ہے اور  
لوگوں میں پوشیدہ ہو کر رہتا ہے۔

الحمد لله

مراد یہ ہے کہ یہ لوگ بہت بڑی بڑی عبادات کے ساتھ لوگوں میں  
پہچانے نہیں جاتے۔ اور ظاہر چھپے حرام چیزوں کے نزدیک نہیں جاتے۔

یہ سیاہ روہوتے ہیں

بعض لوگوں نے ایک عارف سے ان کی صفت پوچھی تو اُس نے کہا یہ  
لوگ دنیا آخرت میں اسود الوجہ یعنی سیاہ روہوتے ہیں۔ کیونکہ اس سے مراد  
وہ امر ہے جو ہم نے اس طائفہ کے احوال سے ذکر کیا سیاہ روہوتی سے مراد  
یہ ہے کہ تجلیات حق تعالیٰ میں دنیا و آخرت کے تمام اوقات میں یہ لوگ  
فارغ ہوتے ہیں۔

ہم اسے نزدیک انسان کے لئے آئینہ حق میں جو خلی ہوتی ہے وہ اُس  
میں اپنی ذات اور مقام کے علاوہ نہیں دیکھتا اور وہ اُن سے ایک کون ہے  
اور کون حق کی روشنی میں ظلمت ہوتی ہے چنانچہ اس کا مشاہدہ وہ اپنی بیگناہی

نے علاوہ نہیں کرتا۔ کیونکہ کسی چیز کی وجہ یا اس کا جہرہ اس کی حقیقت اور اس کی ذات سے ہوتی ہے۔ اور خلی دائمی نہیں ہوتی مگر بطور خاص یہ خلی اس طائفہ کے لئے ہوتی ہے۔ لہذا یہ لوگ دنیا و آخرت میں حق تعالیٰ کے ساتھ ہیں، ان کی دائمی خلی کا ذکر کر چکے ہیں اور وہ افراد ہیں لیکن اگر تصور سے مراد سیادت ہو اور وجہ سے مراد حقیقت انسان ہو یعنی دنیا و آخرت میں اس کی سیادت ہے۔ تو یہ ممکن ہے اور یہ امر رسولوں کے لئے مخصوص ہے۔ کیونکہ یہ ان کا کمال ہے۔ اور ادلیا میں کمی پائی جاتی ہے۔

کیونکہ رسول انہما بشریت میں اضطراری حالت میں ہوتے ہیں اور اولیاء کے لئے یہ امر نہیں کیا آپ نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ نے جب دین کو مکمل فرمایا تو اس سورت میں آپ کو آپ کے وصال کی کیسے خبر دی جس میں آپ کی طرف سے یہ آیات نازل فرمائیں۔

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ۖ وَرَأَيْتَ  
النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِكَ أَفْوَاجًا ۚ  
فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُ ۚ  
كَانَ تَوَابًا ۚ نَصْرَ آيَتِ أُولَ الْأَنْفَالِ ۚ تَزِيْرَ قَبُولِ كَرْنِ دَالِ لَافِ ۚ

یعنی آپ اپنی ذات اپنے رب کریم کی اس پاکیزگی اور شان بیان کرنے میں مشغول رکھیں۔ جو اس کی شان کے لائق ہے چنانچہ جب تبلیغ رسالت کا وہ کام مکمل ہو گیا جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی مراد تھا۔ تو اس امر کے ساتھ دنیا سے آپ کا انقطاع کر دیا اور استغفار کے ساتھ اس امر کو طلب کیا تاکہ آپ کو اپنی حفاظت کے حجاب میں مخلوق سے پوشیدہ کر دے اور مخلوق سے الگ



ایک بھی ظاہر ہونے کا ہرگز اختیار نہیں رکھتا، کیونکہ انہیں علم ہوتا ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انہیں اُن کے لئے پیدا نہیں فرمایا اور نہ مخلوق میں سے کسی ایک کے لئے پیدا کیا ہے کہ وہ قصیدہ اقل کے ساتھ اُس سے تعلق رکھے اور بے شک اللہ تعالیٰ سبحانہ نے انہیں اپنے لئے پیدا فرمایا ہے۔ تو انہوں نے اپنے نفوس کو اُس کام میں مشغول کر لیا جس کے لئے انہیں پیدا کیا گیا تھا چنانچہ اگر حق تعالیٰ انہیں اُن کے اختیار کے بغیر ظاہر فرما دے جس کے ساتھ مخلوق کے دلوں میں اُن کی تعظیم مقرر کر دے تو یہ امر اللہ تعالیٰ سبحانہ کی طرف اس میں اُن کا عمل اپنا نہیں اور اگر انہیں پوشیدہ فرما دے تو لوگوں کے دلوں میں قدر اور تعظیم پیدا نہ فرمائے تو یہ بھی اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف ہے تو ان کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے اختیار کے ساتھ کوئی اختیار نہیں اور اگر انہیں اختیار حاصل ہو جائے تو لازماً اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے مخلوق سے پردہ اور الٹا کر لیتے ہیں۔

جب کہ اُن کا حال اپنے نفوس سے اپنے مرتبوں کو چھپانا ہے۔ تو وہ اپنے غیر سے کیسے پردہ نہیں کریں گے۔

یہ لوگوں میں رہتے ہیں مگر؟

ہم پر لازم ہے کہ اُن کی حفاظت کی منزلیں بیان کریں چنانچہ اُن کی حفاظت کی منزلوں سے یہ ہے کہ وہ جماعت کے ساتھ فرائض نماز کی ادائیگی اور لوگوں کے ساتھ بہر شہر میں داخل سوتے ہیں۔ اور وہ اُس شہر کے لوگوں کی پوشاک نہیں پہنتے اور نہ ہی مسجد میں کسی مقام کو اپنا ٹھکانا بناتے ہیں بلکہ مسجد میں اُن کے ٹھکانے مختلف ہوتے ہیں جس میں جنت المبارک ناز ہو



ہے یہاں تک کہ اُن کی آنکھ سے لوگوں کی کثرت میں ضیاع نہ ہو۔ جب لوگ گفتگو کرتے ہیں تو وہ بھی اُن کے ساتھ کلام کرتے ہیں۔ اور اس پر اپنے کلام میں حق تعالیٰ کو رقیب دیکھتے ہیں اور حجب لوگوں کا کلام سنتے ہیں تو ایسے ہی سنتے ہیں اور سولے اپنے ہمسائے کے دوسرے لوگوں کے ساتھ مجلس نہیں کرتے یہاں تک کہ اُن کا شعور نہیں کیا جاسکتا۔ وہ چھوٹے بچوں اور بیوگان کی ضرورتیں پوری کرتے ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی رضا کے مطابق اپنی اولاد اور اپنے اہل خانہ سے ہنستے کھیلتے اور مزاح کرتے ہیں۔ اور حق کے سوا کچھ نہیں کہتے۔ اور اگر کسی مقام میں پہچانے جائیں تو دوسرے مقام کی طرف منتقل ہو جاتے ہیں۔ اگر منتقل کسی کے لئے ممکن نہ ہو تو اپنے جاننے والوں سے لوگوں تک حاجات پوری کرنے میں الحاج کے ساتھ سفارش کرتا ہے۔ جس کی وجہ سے لوگ اُس سے منہ پھیر لیتے ہیں اور اگر اُس کے پاس مصلحتوں میں تحویل کا مقام ہو تو تحویل کر لیتے ہیں۔ یعنی دوسری صورت میں آجاتے ہیں۔ جیسا کہ مد ظہیٰ نبی آدم کی صورت میں مشکل ہو جاتے ہیں۔ اور اُن کی پہچان نہیں ہوتی کہ یہ فرشتے ہیں۔ کذیب البان کا حال بھی تھا۔ اور یہ تمام اُس وقت تک ہوتا ہے جب اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کے اظہار اور اُس کی شہرت کا ارادہ نہیں کرتا۔ کہ وہ پہچانا جائے۔

وہ اللہ کے ساتھ ہوتے ہیں

پھر یہ طائفہ اُس مرتبہ کو پہنچ جاتا ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے ہاں ہے اس لئے کہ اُن کے قلوب غیر اللہ کی مدافعت سے محفوظ ہو جاتے ہیں۔ یا یہ کہ وہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کائنات میں سے کسی کے ساتھ تعلق



پیدا نہیں کرتے۔

اُن کا اٹھنا بیٹھنا اور بات کرنا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہوتا ہے۔

وہ اللہ تبارک و تعالیٰ میں دیکھتے ہیں۔

وہ اللہ تعالیٰ کی طرف کوچ کرتے اور پھرتے ہیں۔

وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے کلام کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے سنتے ہیں۔

اُن کا توکل اللہ تعالیٰ پر ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک رہتے ہیں۔

اُن کے لئے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معروف مشہود نہیں۔

وہ اپنے نفوس سے اپنے نفوس کی حفاظت کرنے میں۔

اور اُن کے نفوس انہیں نہیں جانتے۔

بُس وہ غیابات الغیاب میں پردہ نشین ہیں۔ وہ اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ اور

مخلصین لوگوں میں سے ہیں۔ وہ کھانا کھاتے ہیں۔ اور بازاروں میں چلتے ہیں

مگر اُن کا چہنما اُن کا پردہ ہے۔ اور کھانا اُن کا حجاب ہے۔ اس باب میں مذکور

اس طائفہ کی بھی حالت ہے۔

## تتمہ شریف

اس باب سے ہم بیان کرتے ہیں کہ اس حضر سے رسولوں کی بعثت

ہوتی ہے اُن سب پر اللہ تعالیٰ کا سلام ہو۔ وہ شارع ہونے میں اور اُن

کے ساتھ ان لوگوں کو اتباع کرنے والا پایا جاتا ہے۔ اور اُن کے امر کے

ساتھ اور اُن کی عین واحدہ سے اُن کے امر کے ساتھ اُن کا قائم ہونا ہے۔

جس سے انبیاء و رسل علیہم السلام اپنی شریعتوں کو اخذ کرتے ہیں۔ اور اسی سے

اولیاء اللہ اخذ کرتے ہیں۔ جو اس میں ان کی اتباع کرتے ہیں تو وہ عالمین کی

بصیرت پر تابعین ہیں۔ جس امر کے سامنے اُن کی اتباع کرتے ہیں اور جس امر میں اُن کی اتباع کرتے ہیں۔

یہ عارفین رسولوں کی منزلوں کو جاننے والے ہوتے ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے راستوں کے طریقوں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک اپنے مقدر کو جانتے ہیں۔

اور اللہ تعالیٰ سچ فرماتا ہے اور وہی سیدھے رُسنے پر چلا ہے۔

الحمد لله سواہوس جز اور نہسوس پا رے کا ترجمہ ختم ہوا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## چوبیسواں باب

علوم کو نبیہ اور ان کے ضمن میں آئیوالے عجائبات کی معرفت اور عالم سے ان علوم کو حاصل کرنے والوں کا بیان اور ان کے اقطاب کے مراتب اور دونوں شریعتوں کے درمیان اسرار اشتراک اور عالم الفاس اور انفاس کے ساتھ عشق رکھنے والے قلوب اور ان کی اصل اور ان کے لئے منزلوں کی اتہاس کا بیان۔

تجبت من ملک یصود بملک	ومن ملک أوسع لملوک مکملکا
فلک ملک ان کنت ناہما	من لاؤلوا المنور من علمنا ملکا
نقد من وجود الحق علما مقدما	لیأخذ ذاك العلم من شاء عنکا
فلن کنت مثلی فی العلم قدتری	بأن الذی فی کونه نسخت منکا
مهل فی السلی شیء یقلوم امرکم	وقد فتکت أسیلا کم فی الوری فنکا
فلو کنت قدتری یا جیبی وجوده	ومن أنت کنت السید العلم الملکا
وکن لا اخلق یا فیک منخما	أیت الیه ان تحقیقته ملکا

مجھے اُس بادشاہ سے تعجب ہے جس کی ملکیت ہمارے ساتھ لوثی ہے۔ اور  
اس بادشاہ سے تعجب ہے جو اپنی خلوک کے لئے بادشاہ ہے۔

تو یہ ملک کا بادشاہ ہے اگر ہمارے علم سے کبھی ہونے موتیوں کو پروا  
چاہو تو پروا نہ لو۔

وجود حق سے پاکیزہ علوم نے میں تاکہ خواہش منہ آپ سے علم کو اخذ کر  
اگر آپ علوم میں فہم جیسے ہیں تو اُس کے ساتھ دیکھیں جو آپ سے  
اُس کی کون میں نسخہ ہے۔

تو کیا بُندی میں کوئی چیز تمہارے امر کے مقابل ہوگیں تمہاری تلواریں وہی میں  
جہزات کرتی ہیں۔

اے میرے حبیب اگر آپ اُس کے وجود کو جان لیتے اور یہ جان لیتے کہ  
آپ کون ہیں تو پرچم کے سردار اور بادشاہ ہوتے۔  
اگر آپ خلقت کے معبود کو تحقیق کے ساتھ بادشاہ مان لیتے تو وہ آپ کے  
پاس اُس سے کچھ گنا زیادہ آتا جتنا آپ اُس کے پاس آتے۔

### بادشاہ رب تعالیٰ ہے

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جان لیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے  
ادْعُونِيْ اَسْتَجِبْ لَكُمْ  
تم مجھ سے دعا کرو میں تمہاری دعا  
المومن آیت ۶ قبول کروں گا

جب آپ نے یہ جان لیا تو جان لیں کہ یقیناً اللہ تبارک و تعالیٰ ہر چیز کا رب  
اور اُس کا مالک ہے۔ اور جو اللہ تعالیٰ کے سوا ہے اس رب کا مِلُّوْب اور اُس  
حق سبحانہ تعالیٰ بادشاہ کی ملکیت ہے۔ اور اللہ تعالیٰ عالم کا بادشاہ ہونا انہی  
منوں میں ہے اور اُسی کا عالم میں تقرب ہے اور وہ اس پر بغیر رکاوٹ کے  
جو چاہے کرے اور عالم اُسی بادشاہ، سردار جل و علا کا محل تاثر ہے۔

### جواب دو جواب

پس وہ حالات شروع ہیں جن پر عالم ہے اور وہ اس میں حق تعالیٰ کا تقرب  
ہے جو چاہے حکم کرے۔ پھر ہم دیکھتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا!  
كُتِبَ عَلَيْكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ  
تمہارے رب نے اپنی ذات پر رحمت لکھا  
الانعام آیت ۵۲

پس حق تبارک و تعالیٰ نے رحمت کے دجروب میں اپنی ذات کے ساتھ اپنے بندے کو شریک کیا ہے اگرچہ وہی ذات ہے جس نے خود پر اُسے واجب کیا جو واجب کیا، پس اُس کا کلام سچا اور اُس کا وعدہ حق ہے جیسا کہ انسان ابتداء میں اپنی ذات پر نذر واجب کر لیتا ہے۔ جو اُس پر حق تعالیٰ نے واجب نہیں کی تو جب اللہ تبارک و تعالیٰ اُس پر واجب کر دیتا ہے جو انسان نے خود پر واجب کر لیا تھا تو اُس نذر کو پورا کرنے کا حکم دیتا ہے۔

پھر ہم نے دیکھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ بندے کی دعا قبول نہیں کرتا مگر اُس کے دعا کرنے کے بعد جیسا کہ مشروع ہے۔

جیسا کہ عبد حق تعالیٰ کو اُس وقت جواب دیتا ہے جب اُسے حق تعالیٰ اُس امری طرف بلاتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے "اَفَلَيْسَتْ جِبُولِي" یعنی لوگ میری اطاعت کریں۔

پس عبد اور عالم جو کہ حق تعالیٰ کی ملکیت ہے اس میں فقر و الہی احمی کی جانب ہے جس کا ذاتی طلب میں حقیقت عالم اقتضاء کرتی ہے اور دوسری فقر وہ ہے جس کا اقتضاء شریعت کا وضع ہونا کرتا ہے۔

جب یہ امر اُس بات پر ہے جس کا ہم نے ذکر کیا کہ حق تعالیٰ بندے کے امر کو اُس وقت قبول فرماتا ہے جب وہ دعا کرتا ہے۔ اور اُس سے سوال کرتا ہے جیسا کہ بندہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے امر کو قبول کرتا ہے جب وہ اُسے حکم دیتا ہے اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے !

وَاَوْفُوا بِعَهْدِيْ اَوْفٍ بِعَهْدِكُمْ  
ثم میرا عبد پورا کر دین تمہارا عہد پورا کر دوں گا۔

توقیف میں شرکت ہے جب کہ حق تعالیٰ بذاتہ اس امر کا اقتضاد کرتا ہے کہ اُس کے لئے بُدے کا نذرال یعنی عجز و نیاز مندی ہے اور یہ برابر ہے کہ اُس نے اپنے بُدے کے لئے اعمال مشرُوع کئے ہوں یا نہ کئے ہوں۔

ایسے ہی اُس کے وجودِ عین کی بقا کے ساتھ بندہ کے لئے حفاظتِ حق ہے اور برابر ہے کہ حق تعالیٰ اُس کی شریعت کو مشرُوع کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ پھر جب بندہ کے لئے اعمال مشرُوع فرمائے اور جب بُدے نے اُس پر عمل کیا تو اپنی دُعا کیسے قالون بنایا کہ اُس فعل پر بندے کو جزا عطا فرمائے جس کے ساتھ اُسے مکلف فرمایا تھا۔

پس وہ جنابِ عالی اُس ملک یعنی عالم کی بادشاہ ہے جس کے ساتھ اس میں سوال کے وقت بندے کا اشرع عطاء سے ظاہر ہوتا ہے۔ تو اُس پر اس صفت کا اطلاق ہوگا جس سے مالک الملک ہر تاقبیر ہوتا ہے تو وہ سبحانہ اُس کا مالک اور بادشاہ ہے۔ جس کے ساتھ اپنے بندوں کو حکم فرماتا ہے اور وہ سبحانہ بادشاہ ہے کہ اُس کے حکم کے مطابق بندہ کہتا ہے رَبِّ اغْفِرْ لِي یعنی اے میرے پروردگار مجھے بخش دے جیسا کہ حق تعالیٰ نے اُسے فرمایا ہے۔

اھد میری یاد کے لئے نماز قائم رکھیں

اقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي

ملہ آیت ۱۴

خُدا کا حکم بندے کی دُعا

پس حق تعالیٰ کی جانب سے جو کچھ بندے کے لئے ہوتا ہے اُس کا نام امر یعنی حکم ہے۔ اور جو کچھ بندے کی طرف سے حق تعالیٰ کے لئے ہوتا ہے اُس



کا نام دے دے ادب الہی ہے اور یہ حقیقت امر ہے۔ کیونکہ یہ صفت ایک ساتھ دو آدمیوں پر مشتمل ہے اور میرے علم میں سب سے پہلے اس اسم کی یہ اصطلاح محمد بن علی حکیم نرندی سے آئی ہے۔ اور اس کے علاوہ یہ لفظ ہم نے کسی سے نہیں سنا۔ ہو سکتا ہے کہ اس سے پہلے بھی کسی نے یہ اصطلاح استعمال کی ہو اور ہمیں نہ پہنچی ہو مگر یہ امر درست ہے۔

اللہ تبارک و تعالیٰ پر مقل کسی امر کا واجب ہو تا سکتی ہیں میں سے اہل نظر کے درمیان اختلافی مسئلہ ہے چنانچہ بعض اس کے قائل ہیں اور بعض نہیں مگر واجبات شرعیہ؟ تو ان کا انکار وہی کر سکتا ہے جو خدا کے نازل کردہ پر ایمان نہیں لاتا

## اسم نسبت قائم ہوتا ہے

جاننا چاہیے کہ دو اصنافوں والے کے لئے لازم ہے کہ دونوں اصنافوں سے ہر ایک کے لئے ایک اسم ہو جو اسے اصناف عطا کرتا ہے جب آپ "زید" کہیں گے تو وہ بلا شک انسان ہے اس سے اس کے علاوہ نہیں سوچا جائے گا۔ اگر آپ عمرو کہیں گے تو وہ انسان ہے اس کے علاوہ نہیں سمجھا جائے گا چنانچہ جب آپ کہیں گے کہ زید بن عمرو یا زید عبد عمرو تو بلا شک زید کے لئے بیٹا ہونے کی بات ہوئی اور حبیب کہا کہ ابن عمرو تو زید کے اسم باپ کی بات ہوئی تو زید کی بنو عمرو کو ابو زید اور زید کو بنو عطا کرتی ہے تو دونوں اصناف والوں میں سے ہر ایک نے اپنے ساتھی کے لئے وہ معنی پیدا کیے جس سے وہ اصناف سے پہلے متصف نہ تھے۔

ایسے ہی زید عبد عمرو عبدیت عطا کرتا ہے کہ زید مملوک ہو اور عمرو مالک ہو تو بے شک مملوکیت زید نے عمرو کے لئے اسم مالک پیدا کیا اور عمرو

کی ملکیت نے زید کو اسم مملوک دیا تو اُس کے حق میں مملوک اور غمزدہ کے  
کے حق میں مالک کہا گیا۔

پس ان دونوں میں سے کسی ایک کے لئے اس اصناف کے پائے  
جانے سے پہلے یہ دونوں نام نہیں کہے جاتے تھے۔ پس حق حق ہے اور انسان  
الانسان۔

### اللہ تعالیٰ بادشاہ ہے

جب آپ کہیں گے کہ انسان یا الولی اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں تو اس  
سے لازماً آپ نے یہ کہا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ لوگوں کا بادشاہ ہے اگر آپ  
اس کے بادشاہ ہونے کے ایک جملہ کو ذہن سے وجود عالم کو اٹھانے  
پر قادر ہیں تو ارتفاعِ عالم کے لئے وجود حق تعالیٰ کو نہیں اٹھایا جاسکتا اور  
بادشاہ کے معنی میں حق تعالیٰ سے ارتفاعِ وجود لازمی ہے۔

جو تک وجود حق تعالیٰ کے ساتھ وجودِ عالم فعلاً اور صدقاً مربوط ہے  
لہذا اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے اسم ملک ازلی ہے اور اگرچہ عین عالم عین میں  
معدوم ہے لیکن جو موجودہ مغفولیت اسم مالک کے ساتھ مربوط ہے وہ  
وجوداً اور نقدیاً اور قوتاً اور فعلاً اللہ تبارک و تعالیٰ کی مملوک ہے پس اس  
پر غمزدہ فرمائیں اور سمجھ لیں کہ حق اور عالم کے درمیان امتیازِ حقائق کے  
سوا ہرگز دوسری کا شعور نہیں ہوتا۔

### معیتِ الہی کیسے ہے؟

اللہ تبارک و تعالیٰ پاک اور سبحان ہمیشہ سے ہے ایسے ہی ہمیشہ

ہے گا ایسے ہی اُس کے ساتھ کوئی چیز نہیں تو ہمارے ساتھ اُس کی معیت اُس طرح ہے جس طرح اُس کے جلال کا حق ہے اور جیسا کہ اُس کے جلال کو حق پہنچتا ہے۔ اگر وہ اپنی ذات کے لئے یہ نسبت نہ فرماتا کہ وہ ہمارے ساتھ ہے تو عقل اس کا اقتضا نہیں کرتی کہ اُس پر معیت کے معنوں کا اطلاق کیا جائے جیسا کہ عقل سلیم اس سے نہیں سمجھ سکتی۔

جب اللہ تبارک و تعالیٰ نے معیت کا اطلاق اپنی ذات پر کیا تو یہ دُنیا کی ایک دوسرے کے ساتھ معیت ہے کیونکہ ”لیس کشفہ شئی“ یعنی اُس مثل کوئی چیز نہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ  
اور تم جہاں کہیں بھی ہو وہ تمہارے ساتھ ہے۔

سورہ صمد آیت ۴  
اور حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام کے لئے فرمایا!  
إِنِّیْ مَعْکُمَا أَمْعَمَ وَأَوْزٰی  
میں تمہارے ساتھ ہوں سب کچھ  
سُنا اور دیکھتا ہوں۔

پس ہم کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ اُس معیت پر ہمارے ساتھ ہے جو اُس نے بیان فرمائی اور اُس معنی کا ساتھ ہے جو اُس کا ارادہ ہے اور ہم نہیں کہتے کہ ہم حق کے ساتھ ہیں کیونکہ یہ وارد نہیں ہوا اور نہ ہی عقل یہ امر عطا کرتی ہے کہ ہم خود کو حق کے ساتھ کہیں اور نہ ہمارے لئے عقلی اور شرعی وجہ ہے جس کے ساتھ یہ اطلاق ہو سکے کہ ہم حق کے ساتھ ہیں اور اہل اسلام سے جو اس انیت کی نفی کرتا ہے تو وہ ناقص الایمان ہے کیونکہ عقل اس سے انیت کے معنوں کی نفی کرتی ہے اور شرع سنت میں ثابت ہے نہ کہ کتاب میں، جو لفظ انیت کے اطلاق کا اللہ تبارک و تعالیٰ پر اثبات کیا

جائے تو یہ نہ متعجبی ہے اور نہ اس پر قیاس کیا جاسکتا ہے اور اس کا اطلاق اُس مقام پر ہوگا جہاں شارع نے اطلاق فرمایا ہے۔

## خدا کہاں ہے؟

محذور رسالتی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس سیاہ کنیز کو فرمایا ہے اُس کے آقا نے مارا تھا کہ اللہ کہاں ہے؟ اُس نے آسمان کی طرف اشارہ کر دیا، پس آپ نے اُس کے اشارے کو قبول فرمایا اور اُس کے آقا سے فرمایا: اے آزاد کر دے کیونکہ یہ مومنہ ہے۔

پس انیت کے لئے سوال کرنے والا تمام لوگوں سے زیادہ عالم ہے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں۔ بعض علمائے رسوم نے اس کنیز کے آسمان کی طرف اشارہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قبول فرمانے کی یہ تادیل کی ہے کہ زمین میں لوگ اللہ تبارک و تعالیٰ کے علاوہ معبودوں کو پوجتے ہیں یعنی انہوں نے زمین پر معبود بنائے تھے جب کہ یہ تادیل امر واقعی کو نہ جاننے والے جاہل کی ہے کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ عرب آسمان کے ستارے کی عبادت کرتے تھے جس کا نام شعری تھا اور جسے اُن کے لئے البوکشدہ نے مقرر کیا تھا اور اُن لوگوں کا اس میں یہ یہ اعتقاد تھا کہ وہ رب الارباب ہے جسے اُن کی مناجات پر ایسے ہی وقعت حاصل ہوئی ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس لئے فرمایا ہے۔

وَإِنَّهُ هُوَ رَبُّ الشُّعْرَىٰ

اور یہ کہ وہی ستارہ شعری کا رب

ہے۔

سورہ البنم آیت ۴۹

اگر آسمان میں ستارے کی پرستش نہ ہوتی تو اس تادیل کرنے والے

کے لئے اس تاویل کی گنجائش ہوتی اور یہ ابو کبشہ جس نے شعری کی عبادت رائج کی مٹی حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی والدہ مکرّمہ کے اجداد کے خاندان سے تھا اور اسی لئے عرب کے لوگ حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی نسبت اُس کی طرف کرتے ہوئے کہتے ہیں ابی کبشہ نے کیسا دین نکالا ہے جس میں ایک معبود کی عبادت کے لئے کہا جاتا ہے جیسا کہ ابو کبشہ نے کی بدعت جاری کی تھی۔

## اس مقام کے اقطاب

اس مقام کے اقطاب میں سے ہم سے پہلے محمد بن علی حکیم ترمذی اور ہمارے مشائخ سے ابو مدینی رحمۃ اللہ علیہ تھے، جب کہ عالم علوی میں ابی نجاد تھے جن کا نام اہل رد ومانیت میں معروف ہے وہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے قرآن مجید سے میری صورت ”بَارِكْ الَّذِي بَارِكْهُ اللَّهُ“ ہے۔ اسی بنا پر ہم اُن کے حق میں کہا کرتے ہیں کہ وہ دو اماموں میں سے ایک امام ہیں کیونکہ یہ امام کا مقام ہے۔

پھر ہم کہتے ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ عبد مفضل کی اُس دعا کو قبول فرماتا ہے جو اُس نے سوال کیا تھا تو وہ اس متصرف کی مانند ہے۔ اسی لئے ابو مدین نے اپنے قول میں اشارہ کرتے ہوئے کہا کہ وہ مالک الملک ہے۔ اور رہی اس اصناف کی صحت لہذا یہ اس لئے ہے کہ بندے کے ہر سانس میں یہ امر متحقق ہو جائے کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملکیت ہے، بغیر اس کے کہ اس حال کے دعویٰ میں ناقص خلل انداز ہے۔

جب یہ مشاہد ہوگی تو اُس وقت اُس پر صادق آئے گا کہ وہ اُس کے



نزدیک ملکیت ہے۔ اگرچہ دعویٰ سے اُس کا کچھ حقد پہنچا ہو اور یہ اس طرح کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملکیت میں اُس کے حضور سے عاری ہو کہ اپنی ذات کے لئے ملکیت کا دعویٰ کرے تو یہ وہ امر ہے جس کا اُس نے اپنی ذات کے لئے ملک نام رکھا اور ملک اس مقام پر نہیں اور نہ اُس کے لئے دست ہے کیونکہ حق تعالیٰ کے لئے کہا جاتا ہے کہ وہ مالک الملک ہے اگرچہ نفس اللہ میں ایسے ہو مگر اُس نے اپنے جہل سے اس دعویٰ کے ساتھ خود کو اس سے نکال دیا کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی ملکیت ہے خواہ وہ کسی امر میں غافل ہوا۔

پس اس مقام دالامیزانِ عظیم کا محتاج ہے جس سے وہ اپنے ہاتھوں سے اور اپنے نصب العین سے نہیں نکلتا۔

## دو شریعتوں کا اشتراک

وصل : رہا! دونوں شریعتوں کے درمیان اشتراک کے اسرار کا بیان تو وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد کی مثل ہے۔

وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي      میری یاد کے لئے نماز قائم رکھیں

سورہ طہ آیت ۱۴

یہ مقام ختم الاولیاء کا ہے اور ان دونوں اس کے رجالِ حضرتِ خضندہ اور حضرت ایسا علیہما السلام میں اور یہ ثانوی تقریر ہے جسے اقل نے اُس وجہ سے ثابت کیا ہے جو اُسے مغائرتِ زمان کے باوجود ثابت کرتی ہے تاکہ متقدم و متاخر درست نہوں۔



## بیک وقت دو شریعتوں والے

جب مکان اور حال تبدیل نہ ہو تو دوسرے کے لئے عین سے تکلیف کے ساتھ وہ خطاب واقع ہوتا جو اڈل کے لئے واقع ہوا تھا۔ اور جب یہ وجہ وہ ہو جو بغیر زمانے کے قید کے دونوں کو جمع کرتی ہے۔ اور اس سے افذ کرنا بھی زمانہ کی قید کے ساتھ نہیں تو دو شخصوں سے شریعت میں اشتراک جائز ہے۔ مگر عبارت اس کے زمانے اور اس کی زبان کو مختلف کر دے گی۔ ہنرمند ایک ہی وقت میں ایک زبان کے ساتھ گفتگو کریں جیسا کہ حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام ہیں۔ ان دونوں کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا!

اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ  
بَادِطُف فرعون کے اس نے  
سر اٹھایا۔

سورہ طہ آیت ۴۳

باد جو اس کے ان دونوں کو فرمایا!

فَقُولَا لَهُ قَوْلَا لَيْنَا  
سو کہو اس سے بات نرم

سورہ طہ آیت ۴۴

اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے ارشاد قولا کو نکرہ بیان فرمایا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام بالخصوص فرماتے تھے کہ حضرت ہارون علیہ السلام مجھ سے زیادہ فصیح اللسان ہیں۔

پس ممکن ہے کہ دو شخص ایک مجلس میں عبارت میں مختلف ہو ہو جائیں۔ چنانچہ دونوں کو ایک شخص یعنی فرعون کی طرف ایک رسالت

کے ساتھ ایک مقام اور ایک وقت میں مبعوث فرمایا۔

ہماری اصحاب و شیوخ سے ایک جماعت نے اس مثال کے دُجُو کو منع کیا ہے جیسا کہ ابوالباب مکی اور اُن کے علاوہ کُہ شخص جو یہ بات کہتا ہے اور اس طرف گیا ہے اور یہی ہمارے نزدیک مُدست ہے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ ایک شخص پر حقیقی کی تکرار نہیں فرماتا اور نہ اس میں وسعت الہی کے لئے دو شخصوں کے درمیان اشتراک کرتا ہے۔ اور سوائے اس کے نہیں کہ دیکھنے اور سننے والے کا اُس مشابہت کے لئے دہم ہے۔ جسے صحیحہ کرتا اُس کے لئے دُشوار ہے۔

مگر اہل کشف اور متکلمین میں سے اس کے قائلین کو دُشوار نہیں جن کا کہنا ہے کہ عرض و وزمالوں میں باقی نہیں رہ سکتا۔

اور وسعت الہی سے ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہر چیز کو اُس کی تخلیق عطا فرمائی اور عالم میں امر کے ساتھ ہر چیز میں امتیاز کیا۔ یہ وہ امر ہے۔ جس سے اُس کے بغیر سے تمیز ہوتی ہے۔ اور یہ ہر چیز کی انفرادیت ہے تو ایک مزاج میں دو چیزوں کا اجتماع نہیں ہوتا۔

وفی کل شیء لہ آیۃ قَدل علیٰ اہل واحد

اُس کے لئے ہر چیز میں نشانی ہے جو اُس کے واحد ہونے پر دلالت کرتی ہے

خدا اجتماعِ متبیین پر قادر ہے۔

چنانچہ سوائے ہر چیز کی احدیت کے علاوہ نہیں اور اس امر میں بدیہی ہرگز جمع نہیں ہوتی جس میں امتیاز واقع ہو اور اگر اس میں اشتراک واقع ہوتا تو امتیاز نہ ہوتا جب کہ عقل اور کشف امتیاز ثابت ہے۔

اس باب میں اس منزل سے چھوٹے پر بڑے کے اور تنگ پر کھلے کے وارد ہونے کا علم ہوتا ہے بغیر اس کے کہ تنگ کو وسیع یا وسیع کو تنگ کیا جائے یعنی کسی چیز کو اس کے حال سے تبدیل نہ کیا جائے نہ کہ اس کی وجہ پر جس میں شکستیں سے حکماء اور اہل نظر گئے ہیں وہ حد حقیقت میں دلوں کے اجتماع کی طرف گئے ہیں نہ کہ جرمیہ میں کیونکہ کسی چیز کا بڑا چھوٹا ہونا دلوں کے لئے مصیقت جامع میں مؤثر نہیں ہوتا۔

اس باب میں یہ بھی ہے جو اللہ سعید فرار نے کہا !  
 مَا عَرَفَ اللَّهُ إِلَّا بِجَمْعِهِ بَيْنَ  
 عِنَنِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى هُنَّ بِهِيَ نَاكِيا  
 الْفَضْلَيْنِ مگر اس کے دو صندوق کے درمیان  
 جمع کرنے سے ۔

پھر انھوں نے یہ آیت تلاوت کی ۔  
 مَوَاقِلُ وَالْآخِرُ وَالْأَوَّلُ وَالْأَوَّلُ وَالْآخِرُ  
 وہ اَوَّل اور آخِر اور ظاہر و باطن ہے  
 سورہ حدید آیت ۳  
 اُن کی مراد ایک وجہ سے ہے نہ کہ مختلف نسبتوں سے جیسا کہ علماء  
 رسوم سے اہل نظر اسے دیکھتا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کیا ہوگی  
 جانا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام لازمًا نزول فرمائیں گے اور  
 حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شریعت کے ساتھ ہم میں لازمًا  
 حکم دیں گے جس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ اُن کی طرف اُن کے نبی ہونے  
 کی وجہ سے وحی فرمائے گا۔ کیونکہ نبی سوائے اپنے مرسَل کے شریعت

نہیں لیتا۔ چنانچہ فرشتہ اُن کے پاس اُس شریعت کی خبر لایا کہ گاجس کے  
ساتھ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تشریف لائے ہیں۔

پس اللہ تبارک و تعالیٰ انہیں الہام فرمائیں گے۔ تو آپ اشیاء کی قلت  
و حرمت میں وہی حکم فرمائیں گے جو حکم حضور رسالتاں صلی اللہ علیہ وآلہ  
وسلم نے فرمایا ہے۔ اور اگر حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام موجود ہوتے تو بھی  
حکم فرماتے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزدیک کے ساتھ مجتہد ہیں کے  
اجتہاد اٹھ جائیں گے۔ وہم میں وہ اُس شریعت کے ساتھ حکم نہیں دیں  
گے جس پر وہ اپنے رسالت و دولت کے زمانہ میں تھے اور جس میں آپ  
اُس کے ساتھ بحیثیت وحی الہی کے عالم تھے اور وہ جس کے مامور رسول  
اور نبی تھے اور وہ اُس شریعت پر ہونگے جس پر حضرت محمد مصطفیٰ صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم تھے کیونکہ وہ اس امر میں آپ کے تابع ہونگے اور کبھی  
اُن کو بحیثیت کشف حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی روح مبارک  
پر اطلاع ہوگی۔ اور وہ آپ سے اُس امر کو اخذ کریں گے جو اُن کے لئے  
اللہ تعالیٰ کی شریعت ہوگی اور وہ اس کے ساتھ حضور رسالتاں  
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت میں حکم دیں گے۔

حضرت عیسیٰ حضور کے صحابی ہونگے

پس حضرت عیسیٰ علیہ السلام اس وجہ سے آپ کے تابع اور صحابی  
ہونگے اور اس وجہ سے قائم الالدیا ہونگے اور حضور رسالتاں صلی  
اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ شرف حاصل ہے کہ نبی اور صاحب کرامت رسول  
جو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں آپ کی امت کے ختم الالدیا ہوں گے۔

اور وہ اس اُمتِ محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں افضل ہیں۔

## دو عشر ہوں گے

حکیم ترمذی نے اپنی کتاب ختم الادیان میں یہ خبر دی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دوسرے لوگوں سے افضل ہیں۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اگرچہ اس اُمتِ احمدیہ کے ولی ہیں مگر نفس الامر میں وہ نبی اور رسول نہیں۔

پس قیامت کے دن اُن کے دو عشر ہوں گے ایک عشر نبوت و رسالت کے پرچم کے ساتھ انبیاءِ مسلمین علیہم السلام کے ساتھ اپنے صحابیوں اور تابعیوں میں ہوگا اور ایک عشر حضور رسالتِ مصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پرچم کے نیچے اس اُمت کے ادیان کی جماعت میں ہمارے ساتھ ہوگا، وہ حضور رسالتِ مصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تابع ہونگے۔ اور حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر دنیا کے آخری ولی تک تمام ادیانِ اللہ سے آگے ہوں گے یعنی اُن کے پیشوا ہوں گے۔ پس اللہ تبارک و تعالیٰ اُن کے لئے ظاہر طور پر ولایت اور نبوت کو جمع فرمائے گا۔ اور قیامت کے دن سوا حضرت محمد مصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کوئی الیہ رسول نہیں ہوگا جس کی اتباع رسول نے کی ہو۔

کیونکہ قیامت کے دن حضرت عیسیٰ اور حضرت الیاس علیہ السلام کا حضور حضور رسالتِ مصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متبعین میں ہوگا اگرچہ حضرت آدم علیہ السلام سے لیکر تمام نبی میدانِ عشر میں حضور رسالتِ مصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے برابر چم کے نیچے ہوں گے اور آپ کا یہ پرچم عام ہوگا۔



## مخصوص ختم کا مقام

حنور رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی امت کے ساتھ بڑھم کے بار  
میں ہمارا کام مخصوص ہے۔ اور ولایت محمدیہ مخصوصہ کے لئے اس شریعت  
کے ساتھ جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے نازل ہوئی ایک  
مخصوص ختم ہے۔ جس کا رتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے کم ہے۔ اس لئے  
کہ وہ رسول ہیں۔ اور ختم ہمارے زمانے میں پیدا ہوا اور میں نے اسے دیکھا  
بھی اور میں نے اس سے ملاقات کی۔ اور اس میں ختمیت کی نشانی دیکھی  
پس اس کے بعد ہر دلی اُسی کی طرف راجع ہوگا۔

جیسا کہ حنور رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہیں  
ہوگا مگر آپ کی طرح راجع ہوگا۔ جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں پس  
قیامت تک ہر دلی کی نسبت اس ختم کے بعد ولایت میں اُس طرح ہو  
گی۔ جیسا کہ ہر نبی کی نسبت نبوت میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ  
وآلہ وسلم کے بعد ہے۔ جیسا کہ اس امت میں حضرت الیاس، حضرت عیسیٰ  
اور حضرت خضر علیہم السلام ہیں۔

میں نے آپ کے لئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کا بیان  
کر دیا ہے اس کے بعد جو چاہیں کہہ لیں اگر چاہیں تو دونوں شریعتوں کو  
عین واحدہ کہہ لیں اور اگر چاہیں تو شریعت واحدہ کہہ لیں۔

## انفاس کا تشق

وصل بر دلوں کا انفاس کے ساتھ معاشرہ ہے کیونکہ ادواج





انفہوانیہ میں منازلِ النفاس کی تعداد دوسو سے زیادہ ہے۔  
 جب تین سو تیس کو پانچ سو تیس سے ضرب دی جائے گی تو اس ضرب  
 کے بعد آپ کے لئے جو عدد نکلیں گے وہ عالمِ انسانی میں النفاسِ روحانیہ کی  
 تعداد ہے یعنی  $۵۳۰ \times ۳۳۰ = ۱۷۴۹۰۰$ ۔

### صاحبِ منزل

وہ منازل جو غیر کے لئے نہیں اُن سے بہ نفسِ خاص تجلی الہی سے مستقل  
 عالمِ الہی ہے۔ تو جو انِ النفاس سے خوشبو سونگھ لیتا ہے وہ ان کی مقدار کو جان  
 لیتا ہے میں نے ان اہلِ منازل میں سے کسی کو نہیں دیکھا جنہیں لوگ پہچانتے  
 ہوں یہ حضرات اکثر طور پر بلا دانلس میں رہتے ہیں ان میں سے میری ایک  
 شخص سے بیت المقدس اور مکہ معظمہ میں ملاقات ہوئی تو میں نے ایک روز  
 اُس سے ایک مسئلہ کے بارے میں سوال کیا اُس نے مجھے کہا! کیا تو نے کسی  
 چیز کی خوشبو سونگھی ہے اُس سے میں نے جان لیا کہ یہ اس مقام پر فائز ہے  
 اُس نے کچھ عرصہ میری خدمت کی علاوہ ازیں میرے والدِ گرامی کے سگے بھائی  
 یعنی میرے سگے چچا حین کا نام عبد اللہ بن محمد عربی تھا وہ اس مقام پر حبساً  
 اور معناً فائز تھے میں نے اپنے دو درِ نادانیت اور اس طریق کی طرف  
 رجوع کرنے سے پہلے اُن سے اس امر کا مشاہدہ کیا تھا اور اللہ تعالیٰ حق  
 فرماتا اور راہِ ہدایت پر چلاتا ہے۔

الحمد للہ جو بیسویں باب کا ترجمہ ختم ہوا

محمد حنیف

## پچیسواں باب

وہ مخصوص معمر کی معرفت اور علوم اور ستر منزل سے اربعہ اصناف کے ساتھ مختلف قطاب کے اسرار و منازل اور اس کا بیان جو اس میں عالم سے داخل ہوا

ان الامور لها حد ومطلع	من بعد ظهر وبطن فيه تجتمع
في الواحد العن سر ليس يعلمه	الامراتب أعداد بها تقع
هو الذي أبرز الأعداد أجمعها	وهو الذي ماله في العلم متسع
بحاله ضيق وجب فصورته	كناظر في مرآء حين ينطبع
لها أكثر اذا عطف مراتبه	يكثر ما فهو بالتأخره يمتنع
كذلك الحق ان حقت موره	نفسه وبكم تعلو وتتنع

یقیناً امور کے لئے پشت کے پیچے اور پیٹ میں مد اور مطلع ہے جس میں اُن کا اجتماع ہوتا ہے۔

ایک عین میں ایک بھید ہے جسے اُن مراتب اعداد کے علاوہ کوئی نہیں جانتا جو اس کے ساتھ واقع ہوتے ہیں۔

وہی اللہ تعالیٰ ہے جس نے تمام اعداد کو ظاہر فرمایا اور وہی ہے جس کے لئے عدد میں وسعت اور گنجائش نہیں۔

اس کا میدان تنگ و وسیع ہے پس اُس کی صورت اُس ناظر کی طرح ہے جو آئینے میں خود کو منعکس ہونے کے وقت دیکھتا ہے۔

پس کثرت نہیں جب مراتب عطا کئے جاتے ہیں تو کثرت ہوتی ہے اور وہ تنہا بہر کے ساتھ منع کرتا ہے۔

ایسے ہی حق تعالیٰ ہے اگر اپنی ذات کے ساتھ اُس کی صورت کا

تحقق حاصل ہر س لو آپ کے ساتھ بلند می اور کسیتی ہے۔

## حیاتِ خضر علیہ السلام

اے دوست! اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جانا چاہیے کہ یہ قدم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی حضرت خضر علیہ السلام ہیں۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس وقت تک اُن کی عمر طویل کی ہوئی ہے اور ہم نے اُس شخص کو دیکھا ہے جس نے انہیں دیکھا ہے۔ اور ہمارے لئے اُن کی شان میں امر عجیب ہے۔

## خضر علیہ السلام سے پہلی ملاقات

یہ اس طرح ہے کہ ہمارے شیخ ابو العباس عمر بنی رحمۃ اللہ علیہ اور میرے درمیان ایک ایسے شخص کے حق میں مسئلہ چل نکلا جس کے ظہور کی بشارت حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دی تھی۔

شیخ ابو العباس نے مجھے کہ وہ شخص فلاں بن فلاں ہے۔

میں اُس کو شخص کو نام سے جانتا تھا مگر دیکھا نہیں تھا مگر اُس کے چھو بھی زاد بھائی کو میں نے دیکھا تھا، میں نے اس میں توقف کیا اور اُن کی بات کو قبول نہ کیا کیونکہ میں اپنے امر میں بصیرت پر تھا مگر بلاشبہ شیخ ابوالعباس کا تیرا اس امر پر لوٹ آیا اور اُن کو باطنی طور پر تکلیف پہنچی اور میں اس بات کو نہ جان سکا کیونکہ میں اپنے امر کے ابتدائی دور میں تھا چنانچہ اُن کی خدمت سے اپنے گھر کو لوٹ آیا۔

میں راستے ہی میں تھا کہ میری ملاقات ایک شخص سے ہوئی جسے

ہیں جانتا تھا، اُس نے ایک محب و مشفق کے سلام کے انداز سے مجھ پر سلام کی ابتداء کی اور مجھے کہا! اے محمد ابن العربی شیخ ابوالعباس نے تیرے ساتھ فلاں شخص کے بارے میں جو ذکر کیا تھا وہ سچے ہیں اور مجھے اُس شخص کا نام بتایا جس کا ذکر ابوالعباس عربی نے کیا تھا۔

میں نے کہا! ٹھیک ہے اور اُس کے ارادے کو جان کر اُسی وقت شیخ کی طرف لوٹ آیا تاکہ انہیں یہ ماجرا بتاؤں، چنانچہ جب میں اُن کی خدمت میں حاضر ہوا تو انہوں نے مجھے فرمایا! اے اباعبداللہ! جب میں مجھے کوئی مسئلہ بتانا ہوں تو تو اُسے قبول کرنے پر توقف کرتا ہے۔ اور مجھے تیرے ساتھ حضرت خضر علیہ السلام کی ضرورت پڑ جاتی ہے کہ وہ تیری طرف اس مسئلہ کو لوٹائیں اور تجھے کہیں کہ فلاں شخص نے جو تیرے ساتھ بات کی ہے وہ سچی ہے اور تیرے لئے اس میں کہاں تک اتفاق ہوگا کہ تو مجھ سے جو مسئلہ سُنتا ہے اُس میں ہی توقف کرتا ہے؟

میں نے کہا! تو بہ کا دروازہ کھلا ہوا ہے۔  
 انہوں نے فرمایا! تو بہ کی قبولیت واقع ہوگئی۔  
 پس میں نے جان لیا کہ وہ شخص حضرت خضر علیہ السلام ہیں اور اس میں شک نہیں کہ میں نے شیخ سے استفہام کیا کہ کیا وہ وہی تھے؟  
 انہوں نے فرمایا! ہاں وہ خضر علیہ السلام تھے۔

حضرت خضر علیہ السلام سے دوسری ملاقات  
 پھر دوسری مرتبہ اُن سے ملاقات کا اتفاق ہوا میں تیونس کی بندرگاہ پر کشتی میں سوار ہوا تو میرے پیٹ میں درد شروع ہو گیا۔

اہل کشتی سوئے ہوئے تھے اور میں کشتی کی ایک جانب کھڑا تھا، اُس رات چاند کی چودھویں تھی میں نے چاند کے طلوع کے بعد چاندنی میں سمندر کی طرف ایک شخص کو دیکھا جو پانی پر چلتا ہوا میرے پاس آگیا اور کھڑا ہو گیا اُس نے ایک پاؤں اٹھایا اور دوسرے پاؤں کو اُس کا سہارا بنالیا تو میں نے اُس کی پشت پا کو دیکھا جسے تری نہ پہنچی تھی پھر اُس نے دوسرا پاؤں اٹھا کر پہلے پاؤں کا سہارا بنایا تو وہ بھی ویسے ہی تھا یعنی اُس میں بھی پانی کی تری کا نشان نہ تھا۔

پھر اُس نے میرے ساتھ جو گفتگو کرنا تھی، کی اور سلام کہہ کر اُس مینار کی طلب میں لوٹ گئے جو ساحل سمندر پر ایک ٹیلے کے اوپر تھا۔ ہمارے اور اُس مینار کے درمیان دو میل سے زیادہ فاصلہ تھا اور اُنھوں نے یہ فاصلہ دو یا تین قدموں میں طے کر لیا، میں نے اُن کی آواز سنی جو مینار پر ظاہر ہوتی تھی کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی تسبیح پڑھ رہے ہیں۔

### تصدیق اس ملاقات کی

ایک مرتبہ میں اپنے شیخ جراح بن فہس کتانی کی خدمت میں حاضر ہوا اور وہ قوم کے سرداروں میں سے تھے اور عیدوں کی بندگاہ میں رہائش پذیر تھے میں اُسی شب اُن کی خدمت میں حاضر ہو گیا تھا جس رات میری اُس شخص سے ملاقات ہوئی تھی جو پانی پر چل کر آیا تھا۔

چنانچہ جب میں صبح کو شہر میں داخل ہوا تو میری ملاقات ایک صالح شخص سے ہوئی اُس نے مجھے کہا! حضرت خضر علیہ السلام کیسے آگے گذشتہ شب کیسی رہی؟ آپ نے اُن سے کیا کہا اور اُنھوں نے آپ سے کیا کہا؟



## تیسری ملاقات ہوا میں

اس تاریخ کے بعد حبيب میں بحر محیط کے ساحل کی طرف سیر کو نکلا تو میرے ساتھ ایک ایسا شخص تھا جو ساحلین کے خرق عادات کا انکار کرتا تھا، میں اور میرا یہ ساتھی ایک ویران مسجد میں نماز پڑھنے کے لئے داخل ہوئے تو ہم پر ایسے سیانوں کی ایک جماعت داخل ہوئی جنہوں نے دنیا سے انقطاع کر رکھا تھا۔ وہ لوگ نماز پڑھنے کا ارادہ کر رہے تھے اور ان میں وہ شخص بھی تھا جس نے مجھ سے ہمہ روز گفتگو کی تھی اور جس کے متعلق بتایا گیا تھا کہ وہ حضرت خضر علیہ السلام ہیں۔

علاوہ ازیں ان میں ایک بڑی قدر و منزلت والا بہت بڑا آدمی بھی تھا اور اس کے ساتھ میری اس سے پہلے بھی دوستی کی ملاقات تھی۔ میں نے کھڑے ہو کر اُسے سلام کہا تو اُس نے مجھ پر سلام ٹوٹا یا اور میرے ساتھ مل کر اظہارِ مسرت کیا اور آگے کھڑے ہو کر میں نماز پڑھانی۔

جب ہم لوگ فارغ ہوئے تو امام باہر نکلا اور میں بھی اُس کے پیچھے نکلا اور مسجد کے دروازہ پر آگئے یہ دروازہ بحر محیط کے سامنے مغربی جانب اُس جگہ تھا جسے بکے کہتے ہیں، میں مسجد کے دروازہ پر کھڑا اُن سے گفتگو کر رہا تھا کہ اسی اثناء میں وہ شخص بھی آگیا جس کے بارے میں میں نے بتایا تھا کہ وہ حضرت خضر علیہ السلام تھے۔

انہوں نے مسجد کی محراب سے ایک چھوٹا سا مصلیٰ اٹھا کر سوا میں کھول دیا۔ یہ مصلیٰ زمین سے سات گز کے قریب بلند رہی پر کھولا گیا تھا۔ اور وہ ہو میں اس مصلیٰ پر کھڑے ہو گئے۔ اور نواضل ادا کرنے لگے۔ میں نے اپنے ساتھی کہا! تو نے اُس شخص کو دیکھا کہ وہ کیا کر رہا ہے؟

اُس نے کہا: اے ابراہیم! اُس سے پوچھ لیں۔

میں نے اپنے ساتھی کو وہیں پر کھڑے چھوڑا اور اُن کی طرف آگیا وہ نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے انہیں سلام کیا۔ اور اپنی ذات کے لئے نغمہ پڑھی۔

شغل المحب عن الھواء بسره      فی حب من خلق الھوا وسخره  
العارفون عقولهم معقولة      عن کل کون ترفضیه مقلدہ  
فہم اولیہ مکرّمون فی الوردی      احوالهم مجھولہ وسقہ

محب نے ہوا سے روکا ہوا ہے اور اُس کی محبت میں اُسے مسترد کرتا ہے  
جس نے ہوا کو پیدا کیا اور مستخر کیا

عارفوں کی عقلیں ہر کون سے معقول ہوتی ہیں وہ پسند میں کیونکر وہ  
پاک ہیں۔

اُن کے احوال درمی میں غیر معروف اور پوشیدہ ہیں اور وہ اللہ تبارک  
و تعالیٰ کے ہاں صاحبِ تکریم ہیں۔

آنھوں نے مجھے فرمایا! اے فلاں تو نے کیا کیا تو نے جو کچھ دیکھا ہے  
اُس مُتفکر کے حق میں ہے اور میرے ساتھی کی طرف اشارہ کیا جو غرقِ عادت  
کا انکار کرتا تھا اور مسجد کے صحن میں بیٹھا اُس کی طرف دیکھ رہا تھا۔

”اور یہ اس لئے ہے“ تاکہ وہ جان لیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ جو چاہے جس  
کے ساتھ کر سکتا ہے۔

پس میں نے اُس مُتفکر کی طرف رخ کرتے ہوئے کہا! اب کیا کہتا ہے؟

اُس نے کہا! جو دیکھنے کے بعد کہا جاتا ہے وہی کہوں گا۔

پھر میں اپنے ساتھی کی طرف لوٹ آیا اور وہ مسجد کے دروازہ پر مبرا منتظر

تھا۔ میں نے اُس کے ساتھ ایک ساعت گفتگو کی اور اُسے کہا: یہ شخص کون ہے جس نے ہوا میں غار پڑھی؟

اُس نے کہا: یہ حضرت خضر علیہ السلام ہیں حالانکہ میں نے اُس کے ساتھ ان سے اپنی پہلی ملاقات کا ذکر نہیں کیا تھا۔ پھر ہم خاموش ہو گئے اور وہ جماعت واپس لوٹ گئی تو ہم بھی موضع ردملہ کی طرف لوٹ آئے۔ جہاں دنیا سے انقطاع کر لینے والے صالحین رہا کرتے تھے۔ یہ جگہ بحرِ محبت کے ساحل پر شکھار کے قریب ہے۔

بہر کیف! یہ وہ ماجرا ہے جو ہمیں اس دند کے ساتھ پیش آیا اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کی رویت سے ہمیں قائمہ پہنچائے۔

اُس کو یعنی حضرت خضر علیہ السلام کو علم الدینی اور ہر شخص کے مرتبے کے لائق عالم کے ساتھ رحمت حاصل تھی اور بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس پر اُن کی ثناء کی ہے۔

## حضرت خضر کا خرقہ

ہمارے مشائخ میں سے ایک شخص علی بن عبد اللہ بن جامع سے میری ملاقات ہوئی، علی بن عبد اللہ علی متوکل اور ابی عبد اللہ قضیب البان کے ساتھی تھے۔ قضیب البان متقی ہیں۔ اور موصل کے باہر اُن کا باغ تھا اور حضرت خضر علیہ السلام نے علی بن عبد اللہ کو قضیب البان کی موجودگی میں خرقہ پہنایا تھا اور شیخ نے اُس مقام پر مجھے خرقہ پہنایا جہاں اُس باغ میں حضرت خضر علیہ السلام نے انہیں اُن کے باغ میں خرقہ پہنایا تھا۔ اور اُسی صورت میں پہنایا جو اُن کے پہننے میں ظاہر ہوئی تھی۔

## حضرت خضر کا دوسرا خرقہ

علاوہ ازیں میں نے حضرت خضر علیہ السلام کا خرقہ دوسرے طریق سے اپنے ساتھ تھی تقی الدین عبد الرحمن بن علی بن میمون بن ابی البرزخی کے ہاتھ سے پہنا تھا اور انھوں نے دیار مصر کے شیخ الشیوخ صدر الدین ابن حمویہ کے ہاتھ سے پہنا تھا۔ اُس وقت سے میں خرقہ پہننے کے لئے کہتا ہوں اور لوگوں کو پہنانا ہوں۔ جب میں نے دیکھا کہ حضرت خضر علیہ السلام اسے معتبر کر دیتے ہیں جب کہ پیش ازیں میں اُس وقت تک معروفہ کا قائل نہیں تھا کیونکہ ہماری نزدیک خرقہ سے مراد یہ تھی کہ محبت و ادب اور خلق کو اختیار کیا جائے۔ اس لئے کہ خرقہ پہننا حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ متصل نہیں یعنی آپ خرقہ نہیں پہناتے تھے لیکن ادب اور محبت کا اتصال پایا جاتا ہے اور وہ لباس تقویٰ کے ساتھ عبارت ہے۔

## خرقہ کیوں پہناتے ہیں؟

پس اصحاب احوال کی عادت جاریہ ہے کہ اپنے ساتھیوں میں سے جب کسی میں نقص یا کمی پاتے ہیں تو چاہتے ہیں کہ اس کا حال مکمل کر دیں تو اس کا شیخ اُس کے ساتھ متحد ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اس اتحاد کے بعد شیخ کا لباس اُس کے حال میں حال وارد کر دیتا ہے چنانچہ شیخ اُس لباس کو اتار کر اُسے پہنا دیتا ہے جس کے حال کو مکمل کرنے کا ارادہ ہوتا ہے تو یہ حال اُس میں سرایت کر جاتا ہے۔

ہمارے نزدیک یہ لباس معروف ہے اور ہمارے مشائخ میں سے

تحقیق سے یہی منقول ہے۔

## مردانِ خدا کے چار مرتبے

جاننا چاہیے کہ مردانِ خدا چار مراتب پر ہیں۔

۱۔ وہ رجالِ حین کے لئے ظاہر تھے

۲۔ وہ رجالِ حین کے لئے باطن تھے

۳۔ وہ رجالِ حین کے لئے حد تھے

۴۔ وہ رجالِ حین کے لئے مطلع تھے

کیونکہ اللہ تبارک نے جب دوسری مخلوق یر نبوت اور رسالت کا دروازہ بند کر دیا ہے تو ان کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس امر میں فہم کا دروازہ کھلا رکھا۔ جس کے ساتھ اپنی کتاب عزیز میں اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف وحی فرمائی تھی۔

حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے تھے حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد وحی کا سلسلہ منقطع ہو گیا۔ ادھر کما ہا حق میں کچھ باقی نہیں مگر وہ جس کا اللہ تبارک و تعالیٰ اس قرآن مجید سے بندے کو فہم عطا فرمادے۔

ہمارے اصحاب اہل کشف کا اس حدیث کی صحت پر اتفاق و اجماع ہے کہ حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قرآن مجید کے بارے میں فرمایا!

قرآن مجید کی ہر آیت کے لئے ایک ظاہر ہے ایک باطن ہے ایک حد ہے اور ایک مطلع ہے۔

ان مراتب سے ہر مرتبہ کے لئے رجال ہیں اور ان گروہوں سے ہر طائفہ کے لئے ایک قطب ہے اور اس قطب پر اس کشف کے فلک کا دورہ ہے۔

## مردانِ خدا کی تقسیم

میں غراطہ میں اہل باغ سے اپنے شیخ ابی محمد عبداللہ شکانہ کی خدمت میں ۱۹۵۵ھ میں حاضر ہوا، اس طریق میں جن حضرات سے میری ملاقات ہوئی وہ ان میں بہت بڑے آدمی تھے میں نے اس طریق میں ان کی مثل ابتدا میں کسی کو نہیں دیکھا۔ انھوں نے مجھے فرمایا: رجال چار قسم کے ہوتے ہیں۔

۱۔ رَجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللّٰهُ عَلَيْهِمْ  
جنہوں نے اپنا وعدہ اللہ تعالیٰ سے کیا تھا سچ کر دکھایا۔  
سورہ احزاب آیت ۲۳

اور یہ رجال ظاہر ہیں۔

۲۔ رَجَالٌ لَا تُلَاقِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ  
ایسے لوگ جنہیں کوئی سود اور  
عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ سورہ نور آیت ۳۶ خرید و فروخت، نہ کراہی نہ روکے  
۳۔ یہ رجال باطن میں حق تعالیٰ کے جلیں ہیں اور ان کے مشورے سے۔

رجالِ اعراف اور یہ رجال حد ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!  
وَعَلَى الْأَعْرَافِ رَجَالٌ  
اور ایک پھر دے پھر آدمی

سورہ اعراف آیت ۴۶

یہ لوگ سو گنہے والے نمیز کرنے والے اور اوصاف سے الگ تھلک ہوتے ہیں اور ان کے لئے کوئی صفت نہیں ان میں سے حضرت بابزید بسطامیؒ تھے۔



۳۔ یہ وہ رجال ہیں جنہیں حق تعالیٰ اپنی طرف بلا تا ہے تو جواب دینے کے لئے بغیر سوار یوں کے تیزی سے اُس کی طرف آتے ہیں۔

وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا

الحج آیت ۲۷ تیری طرف پیادہ چل کر آئیں

اور یہ رجال مطلع ہیں۔

### رجال ظاہر کا تصرف

پس رجال ظاہر وہ لوگ ہیں جن کے لئے عالم ملک و شہادت میں تصرف ہے اور یہ وہ لوگ ہیں جن کی طرف شیخ محمد بن قائد آدانی نے اشارہ کیا ہے۔ اور یہ وہ مقام ہے جسے شیخ عاقل ابوسعود بن شبل بغدادی نے اللہ تبارک تعالیٰ کے ادب کی وجہ سے چھوڑ دیا تھا۔

بُھ ابوالبدر تماشکی بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے خبر دیتے ہوئے کہا: محمد بن قائد آدانی ابی سعود سے ملے تو انھوں نے کہا: ابی سعود اللہ تبارک تعالیٰ نے میرے اور آپ کے درمیان مملکت کو تقسیم کر دیا ہے آپ اس میں تصرف کیوں نہیں کرتے جیسا کہ میں کرتا ہوں؟

ابی سعود نے کہا: اے ابن قائد میں نے اپنا حصہ تجھے دے دیا ہم نے اپنے لئے تصرف کرنا حق تعالیٰ پر چھوڑ دیا ہے اور وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کا یدار شاد ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا

نہیں کوئی معبود مگر وہ تو اُس کو کیل

پکڑ۔

المنزل آیت ۹

تو میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے حکم کی اتباع کرتا ہوں۔

الْبُدْرُ نے مجھے کہا: کہ مجھ سے اَلْبُسُود نے کہا! مجھے اُس کو چھوڑنے کے قول کی تاریخ سے پندرہ سال قبل سے عالم میں تَصَرَّف کرنا عطا کیا گیا ہے اور مجھ پر اس سے کوئی چیز ظاہر نہیں ہوئی۔

## رجالِ باطن کا تَصَرَّف

ہے رجالِ باطن! تو یہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے عالم غیب و ملکوت میں تَصَرَّف ہونا ہے یہ لوگ اپنی ہمتوں سے ارواحِ علویہ کو اتار لیتے ہیں اور جو چاہتے ہیں تَصَرَّف کرتے ہیں یعنی ارواح کو اکب کو ملائکہ کی ارواح کو نہیں اتارا جاسکتا اور یہ امر مانعِ الہی قوی کے لئے ہے جس کا اقتضائے فرشتوں کا قائم رہنا کرتا ہے اور جس کی خبر اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حضور میں حضرت جبریلؑ کے قول میں دیتے ہوئے فرمایا!

وَمَا تَنْزِيلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ  
ہم نہیں اترتے مگر آپ کے رب

مرکم آیت ۶۲

تو اپنے پھر در دگار کے علم سے اترتا ہے اُس میں خاصیتِ مؤثرہ نہیں ہوتی اور نہ اُسے اتارا جاسکتا ہے۔ ہاں! ارواح کو اکب کو اسماء و جنات اور ان کی مثل سے اتارا جاسکتا ہے کیونکہ یہ تنزلِ معنوی ہے اور اُس کے لئے اس میں خیالی صورتوں کا مشاہدہ ہوتا ہے، کیونکہ کو اکب کی ذات کو آسمان سے اپنی جگہ سے نہیں ہٹایا جاسکتا اور بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ نے ان کی شعاعوں کو عالم کون و فساد میں عارفوں کے نزدیک ان کے ساتھ عادت کی گئی تاثیرات کا ٹھکانہ بنایا ہے۔ جیسا کہ پانی پینے کے وقت پیاس کھانے کے وقت مہوکی اور بارش اترنے کے ساتھ دھڑل فضل کے وقت دانے کی نباتات اور علیم حکیم

عزوجلؑ کا اُسے مہرِ حکمت و دلایت کرنا تو ان رجال کے لئے نازل شدہ کُتب، پاک صحیفوں اور تمام کلامِ باطن میں کھولا جاتا ہے، اور حروف و اسما کی تنظیم اُن کی معافی کی جہت سے جو ان لوگوں کے علاوہ کے لئے نہیں ہوتی اختصا میں الٰہی ہے۔

## رجالِ حد کا تعارف

رہے رجالِ حدِ التوبہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے عالمِ ارواحِ ناریہ عالمِ برزخ اور عالمِ جبروت میں نفرت اُکرتا ہے۔ کیونکہ وہ جبر کے تحت ہے۔

کیا آپ اسے دُمداد ستاروں کے تسلط کے تحت مغبور نہیں دیکھتے اور یہ طالعہ وہ ہے جن میں سے شہابِ ثاقب پڑے، چونکہ اُن کا قہر اپنی جنس کے ساتھ ہوتا ہے چنانچہ ان رجال کے نزدیک رُوحوں کا اتارنا اور انہیں حاضر کرنا ہے۔ اور یہ رجالِ اعراف ہیں۔ جب کہ اعراف ایک دیوار ہے جو جنت اور دوزخ کے درمیان برزخ ہے، اس دیوار کا باطن وہ ہے جس میں رحمت ہے اور اُس کا ظاہر وہ ہے جو اس کا عذاب قبول کرتا ہے پس سعیدوں کے گھر اور شقیوں کے گھر کے درمیان اور درِ روایت اور دارِ حجاب کے درمیان حد ہے۔

بر رجالِ اُس دیوار کی معرفت کے ساتھ اسعد الناس ہیں اور اُن کے لئے ہر دو نقیصوں کے درمیان خلط و متوجہ کا شہود ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی روشنی میں۔

دولوں کے درمیان برزخ ہے دولوں  
بغاوت نہیں کرتے۔

بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ

الرحمن آیت ۲۰

چنانچہ یہ حدود سے تجاوز نہیں کرتے اور یہ وہ رجالِ رحمت ہیں جو ہر چیز سے وسیع ہے پس اُن کے لئے ہر حضرت میں دخول و استشفاف ہے۔

اور یہ اُن صفات کی معرفت رکھتے ہیں جن کے ساتھ موجودات عظیمہ سب سے ہر موجود کا اس کے غیر سے امتیاز واقع ہوتا ہے۔

## رجال مطلع کا تعارف

یہ رجال مطلع القیہ وہ لوگ ہیں جن کے لئے اسماء الہیہ میں تصرف کرنا ہے۔ پس یہ اس کے ساتھ اُن اسماء کو اتارتے ہیں جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ چاہے اور یہ علم ان کے علاوہ دوسروں کے لئے نہیں اور یہ اس چیز سے اٹھ اُس چیز کو اتار لیتے ہیں جو رجال حد رجال اہل اور رجال باطنیوں کے زیر تصرف ہے۔ اور یہ رجال اعظم اور اہل علامت میں یہ ان کی مختصت میں ہے اور ان پر کوئی چیز ظاہر نہیں ہوتی۔

ان میں سے ابو سود و غیر اُس پس ظہور و عجز اور سر و ادارت میں وہ امام لوگ بزرگ ہیں۔ اور ان رجال میں ابو سعود کا امتیاز ہے بلکہ وہ ان میں بہت بڑے تھے۔ اور جو ہم نے بیان کیا ہے ابوالبر نے اُن سے بالمشافہ سنا ہے اُنہوں نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے رجال سے وہ بھی ہیں جو خاطر یعنی دل پر کلام کرتے ہیں اور وہ خاطر کے ساتھ نہیں ہوتا یعنی اسے اپنے ساتھی کا علم نہیں ہوتا اور نہ اس کے ساتھ تعریف کا قصد ہوتا ہے۔

جب عمر بن زاذ اور ابوالبر و غیرہ ہمارے ہمیں اس شیخ کے اوصاف بتائے تو ہم نے اسے اس صنفِ عالی کے احوال سے جابر دیکھا، ابوالبر نے مجھے کہ وہ اکثر طور پر یہ شعر پڑھ آکرتے تھے اور میں نے یہ شعر ان کے سوا کسی نہیں سنا۔

وَأَبْتَ فِي مُسْتَقْعِ الْمَوْتِ رَجُلَهُ

وَقَالَ لَهَا مِنْ دُونِ أَخْصَلِ الْخَشَرِ

اُس کا پاؤں موت کے چشمے میں ثابت ہے اور اُس کے لئے کہتا ہے تیری ایڑی تلے حشر ہے۔

وہ کہتے ہیں پنجگانہ نماز انتظارِ موت کے سوا کچھ نہیں اور اس کلام کیلئے بڑا علم ہے۔ اور کہا کرتے تھے مردِ خدا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ددڑتے ہوئے پرندے کی طرح ہے۔ جس کا منہ مشغول اور پاؤں دوڑ رہا ہے۔ اور یہ تمام اللہ کے ساتھ رجال کے بہت بڑے حالات ہیں۔ کیونکہ رجال میں سے بڑا آدمی وہ ہے جو ہر مقام کے ساتھ وہی معاملہ کرتا ہے جس کا وہ مستحق ہو، اور ممکن نہیں کہ حق اس دنیا کے مقام سے وہ معاملہ کر کے جس کا ذکر اُس شیخ نے کیا ہے۔

جب اس دارِ یعنی دنیا میں کسی شخص سے اس معاملہ کے خلاف ظاہر ہوتا ہے تو علم ہر جاتا ہے کہ پھر وہ اور ذات ہوگی اور لازماً وہ مأمور ہوگی جس کے ساتھ اُس سے ظاہر ہوا اور وہ رسول اور انبیاء علیہم السلام ہیں اور اُن کے بعض ورثاء کے لئے ایک وقت میں ایک امر ہوتا ہے اور وہ خفیہ نہ ہوتا ہے کیونکہ یہ اُس مقامِ عبودیت سے علیحدہ ہونا ہے جس کے لئے انسان کو پیدا کیا گیا۔

## منزلوں کا راز

رہا منزل و منازل کا راز؟ تو یہ حقائق تعالیٰ کا اپنے ماسوا تمام مورتوں میں تجلی کے ساتھ ظہور ہے اگر ہر چیز کے لئے اُس کی تجلی نہ ہوتی تو اُس چیز کا جیز نہ ہونا ظاہر نہ ہوتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے !

إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَكُونَ لَهُ كُنْ

جو چیز ہم کہنا چاہتے ہیں اُسے ہم کہتے ہیں ہو جا۔

اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد 'اردناہ' یعنی جب ہم اُس کا ارادہ کرتے ہیں تو یہ اُس چیز کے پیدا کرنے کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی توجہ ہے۔ پھر فرمایا 'اِنَّ لِقَوْلِ لَدُكُنْ' یعنی اُس کے لئے کہتے ہیں ہو جا تو حق تعالیٰ کے خطاب کو اُس چیز کے نفس کا سُن لینا اُس چیز کا ہو جانا ہے۔ اور یہ متعدد منازل میں بمنزلہ ایک سریاں کے ہے چنانچہ ان منازل میں ایک وجود کے ساتھ متناہی اعداد کا ظہور ہو جاتا ہے۔ اور اگر اُس میں اُس کی عین کا وجود نہ ہوتا تو اعیان اعداد کا ظہور نہ ہوتا اور نہ اُن کے لئے اسم ہوتا۔

اگر اس منزلت میں واحد یعنی ایک اس اسم کے ساتھ ظاہر ہوتا اس عدد کے عین ظاہر نہ ہوتی اور اُس کی عین اُس کا اسم کبھی ایک ساتھ جمع نہ ہوتے اور لا متناہی تک ایک، دو، تین، چار، پانچ کہا جاتا اور جو معین عدد سے دلور یعنی ایک کو ساقط کرتا ہے۔ اُس عدد کا اسم زائل ہو جاتا ہے۔ اور اُس کی حقیقت زائل ہو جاتی ہے۔

ایک ہی حفاظت کرتا ہے۔

واحد اعیان اعداد کے وجود کو تحفظ دیتا ہے۔ اور اپنے اسم کے ساتھ اُسے معدوم کرتا ہے۔ ایسے ہی جب آپ قدیم کہیں گے تو حادث فنا ہو جائے گا اور جب آپ اللہ کہیں گے تو عالم فنا ہو جائے گا۔ اور جب آپ خیال کریں گے کہ عالم اللہ تعالیٰ کی حفاظت سے ہے۔ تو عالم کا وجود نہ ہوگا اور وہ فنا ہو جائے گا اور جب اللہ تعالیٰ کی حفاظت عالم میں ساری ہوگی تو عالم باقی اور موجود ہوگا۔

پس اُس کے ظہور اور ختمی کے ساتھ عالم کی بقا ہے اور اسی پر ہمارے ہمتا -



کا طریقہ ہے اور یہی طریقہ نبوت ہے اور متکلمین اشاعرہ بھی اسی پر ہیں اور وہ اعراض کی ذات کے لئے الخدام کے قائل ہیں۔ اور اس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف عالم کی اپنی بقا کے لئے ہر سائنس میں محتاجی مدست ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ علی الدوام ہمیشہ خالق ہے۔

ان کے علاوہ جو اہل نغمہ میں سے ہیں ان کے لئے یہ مقام مدست نہیں اور علمائے رسوم میں سے اہل فکر کی ایک جماعت نے مجھے خبر دی ہے کہ حکماء کے ایک فاعلہ کو اس امر کی واقعیت حاصل ہے۔ اور اس نے ابن سینا بطبری کی کتاب میں اس کا یہ مذہب دیکھا ہے جو اس نے اس فن پر تالیف کی ہے۔

وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ  
اللہ تعالیٰ چھیڑیں باب کا ترجمہ تمام ہوا۔

صہبہ شہزادی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## چھبیسواں باب

اقطاب رموز کی معرفت اور طریق میں ان کے اسرار و علوم  
کی تلویحات کا بیان

أَلَا ان الرموز دليل صدق      على المضي المغيب في الفؤاد  
وان العالمين له رموز      والغاز ليسدعي بالعباد  
ولولا الغفر كان الغول كفرا      وادى العالمين الى العناد  
فهم بالرمز قد حسبوا فاعالوا      ما هراق الدماء وبالفساد  
فكيف بنا لو ان الامر يبدو      بلا ستر يكون له استنادي  
لقام بنا الشقاء هنا يقينا      وعند البعث في يوم التنادي  
ولكن الغفور اقام سترا      ليسعد با على رعم الاعادي

خبردار دلوں میں مخفی معنوں پر رموز دلیل صداقت ہیں۔

بے شک عالمین کے لئے رموز اور غائز ہیں تاکہ بندوں کی دعوت دی جائے  
اگر غائز نہ ہو تا تو بات کفر ہوتی اور عالمین عناد کی طرف لوٹ جاتے۔  
پس وہ رموز کے ساتھ گمان کرتے ہیں اور خون ریزی اور فساد کرنے کے  
لئے کہتے ہیں۔

ہمارے ساتھ کسی بیتے کی کہ وہ امر ظاہر اور بے پردہ ہو گیا جس کے  
لئے سند ہوگی۔

ہمارے ساتھ یقیناً یہاں اور قیامت کے دن حشر کے وقت شقاوت  
اور بدبختی قائم ہو جاتی۔



باطل کی مثال بیان فرماتا ہے۔ پس یہی  
یکمیل کا جھاگ مٹ جاتا ہے۔

سورۃ الرعد آیت ۱۷

تو اس جھاگ کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے باطل کی طرح مقرر فرمایا جیسا کہ فرمایا!  
”وَذُوقِ الْبَاطِلَ“ یعنی باطل مٹ جانے والا ہے پھر فرمایا!

وَأَمَّا مَا يَبْغِي النَّاسُ فِيمَا كُنْتُ فِي  
الْأَرْضِ ۝  
جس میں انسان کا بھگتا ہے وہ زمیں  
میں ٹھہری ہوئی ہے۔

الرعد آیت ۱۷

تو اس کی مثال حق کے لئے دی ایسے ہی اللہ تبارک و تعالیٰ مثالیں بیان فرماتے  
ہیں اور فرمایا!

فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْبَصَارِ  
الحشر آیت ۱  
لو لے بعیرت والو اس سے عبرت  
حاصل کرو۔

اشاروں کی زبان

یعنی استعجاب و مسرت سے گزرتے ہوئے اس کی طرف عبور کر دو جس کا اس  
تعریف کے ساتھ ارادہ کیا ہے۔

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِيَ الْبَصَارِ  
بے شک اس میں اہل البصار کے  
لئے عبرت ہے۔

ال عمران آیت ۱۳

وادی کو عبور کرنا اس وقت ہے جب گزر جاؤ ایسے ہی اشارۃ ایمان ہے  
اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے نبی حضرت ذکریا علیہ السلام کو فرمایا!  
أَلَا تَكَلِّمُ النَّاسَ لَمَّا هُمَ لَا يَفْقَهُونَ ۚ لَوْ كُنْتَ مِنْهُمْ فَمِنْ يَفْقَهُ ۚ

رضیے۔

الہی عمران ۴۱

یعنی اشارے سے کام کریں اور ایسے ہی حضرت مریم علیہا السلام کے قصہ میں آیا ہے ”فَاشارَت الَیْہِ“ یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف اشارہ کر دجبا انھوں نے رحمان کے لئے خاموش رہنے کی سنت مانی تھی۔

یہ علم بڑے لوگوں کا ہے۔

اس علم کے لئے بڑے بڑے عالی رجاں ہوتے ہیں ان کے اسرار سے ازل وابد کا راز، حال و خیال، رُیاد و بلرزخ اور ان کی مثل نسبت الہیہ کا علم ہے اور ان کے علوم سے حروف و اسما کے خواص کا جاننا اور عالم طبعی کی ہر چیز سے مرز و مغز کے خواص کا علم ہے۔ اور یہ طبیعت مہولہ ہے۔

ازل کیسا ہے؟

رہا رازِ ازل کا علم؟ تو جاننا چاہیے کہ ازل نفی اولیت سے عبارت ہے۔ جس کے لئے دما اس کے ساتھ موصوف ہے۔ اور وہ وصف اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے اس کے الہ ہونے سے ہے۔ اور جب اللہ تبارک و تعالیٰ کے الہ ہونے کی بنا پر اس سے اولیت کی نفی ہوگی تو وہ تسلیم ہونے کی وجہ سے اس پر اسم کے ساتھ ازل سے ہے جس کے ساتھ اس کی ذات موصوم ہے۔

پس وہ عالم صی، مرید، قادر، سمیع، بصیر، متکلم، خالق، باری، مضمون اور ملک ہے۔ اور ہمیشہ ان ناموں سے موصوم ہے۔ اور اس سے اولیت کی قسبہ کی نفی ہوگئی۔ تو سننے والے کا سنا اور دیکھنے والے کا دیکھنا ہے وغیرہ وغیرہ۔

اعیان مسنودار ہم سے ہیں اور مبضرات معدوم غیر موجود نہیں اور وہ انہیں  
ازل سے دیکھتا ہے۔ جیسا کہ انہیں ازل سے جانتا ہے۔ اور ان کی تمیز و تفصیل  
ازل سے کرتا ہے۔ اور ان کے لئے وجود نفسی یعنی میں عین نہیں بلکہ یہ مرتبہ امکان  
میں اعیان ثابتہ ہیں۔

پس امکانیت ان کے لئے ازل سے قبلہ اگر ان کے لئے یہ حال ہے اور اب  
ان کی ذات کے لئے ہرگز واجب نہیں ہوگا۔

پھر ممکن کی طرف لوٹ آئے اور محال نہ تھے پھر ممکنہ کی طرف لوٹ آئے بلکہ  
وجود ذاتی کا وجوب اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے ازلی ہے۔ ایسے ہی عالم کے لئے  
وجوب امکان ازلی ہے۔

**ممکن معدوم ہو یا موجود ممکن ہے**

پس اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے اسماء کے مرتبہ میں تعریف و تہذیف کیا گیا ہے۔  
پس نسبت اول اُس کے عین نسبت آخر اور ظاہر باطن ہے۔ اور نہیں کہتے کہ  
نسبت اول ایسے ہے۔ اور نہ نسبت آخر کے ساتھ کہا جائے گا۔ کیونکہ ممکن اپنے  
وجود میں واجب الوجود کے ساتھ مربوط ہے اور وجود میں اس کے عدم کا ارتباط  
اس کی محتاجی کی طرف ہے۔ کیونکہ اسے وجود دیا گیا تو وہ ہمیشہ اپنے امکان میں تھا  
اور اگر وہ معدوم تھا تو ہمیشہ اپنے امکان سے تھا۔

جیسا کہ ممکن پر اس کے عین کی وجود میں معدوم ہونے کے بعد اسے امکان  
سے زائل کرنے کی صفت داخل نہیں جو اس کی ذات کے لئے اس کے وجود  
کے وجوب کو زائل کر دے پس حق کا شعور نہیں ہوتا مگر اسی طرح اور نہ ممکن  
کا شعور کیا جاسکتا ہے۔



مگر اسی طرح اگر آپ نے اسے سمجھ لیا ہے تو آپ حدیث کے معنی اور قدم کے معنی جان لیں گے بعد ازاں جو چاہیں کہیں۔

## اولیت و آخر کا مفہوم

عالم کی اولیت اور اُس کی آخریت اصنافی امر ہے۔ اگرچہ اُس کے لئے آخر ہے۔ رہا وجود میں انوار باپ کشف کے نزدیک اُس کے لئے ہر زمانے میں آخر فرد اور انتہا ہے۔ اور حبانہ نے اس پر موافقت کی ہے۔ جیسا کہ اشارہ نے موافقت کی ہے۔ کہ عرض دوزخوں میں باقی نہیں رہ سکتا۔

اول عالم سے اس نسبت کے ساتھ ہے۔ جو اُس کے اُبتلیق ہوا۔ اور آخر عالم سے اس نسبت کے ساتھ ہے۔ جو اُس سے پہلے پیدا ہوا ایسے ہی اول و آخر اندازہ ہر دباطن کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کے اسم کی معقولیت ہے۔

عالم متعدد ہیں اور حق تعالیٰ واحد ہے اور متعدد نہیں اور ہمارے لئے اُس کا اول و آخر دست نہیں ہوگا۔ لیونکہ اُس کے مرتبے کی ہمارے مرتبے سے نسبت نہیں اور ہمارا مرتبہ اُس کی اولیت کو قبول نہیں کرتا۔ اور اگر ہمارا مرتبہ اُس کی اولیت کو قبول کرے تو ہم پر اسم اول محال کے لئے ہوگا۔ بلکہ ہم پر اُس کی اولیت کے لئے اسم ثانی کا اطلاق ہوگا۔ اور ہم اُس اللہ تبارک و تعالیٰ کے ثانی نہیں ہیں لہذا ہمارے لئے اول نہیں۔

یہی وجہ ہے کہ اُس کی اولیت میں اُس کی آخرت میں ہے اور اُس کا اندازہ زبردست مشکل ہے۔ جس شخص کو اُن علوم الہیہ کے ساتھ اُنس نہیں جو نظر اور عقلی شیخ کے ساتھ عطا ہوتے ہیں۔ اُس کا تصور اس بات کو جاننے کے

معنفہ اور قاصر ہے۔

ابوسعید خدریؓ نے اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہے میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کو اجتماعِ مذہب کرنے سے پہچانا ہے چھوڑنا!

هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ

ہم نے آپ کو رازِ ازل کے بارے میں بتا دیا ہے کدہ سببی تعریف ہے رہا رازِ ابد؟ تو وہ آخرت کی نعمی ہے۔ کیونکہ جنت اور اس میں قیام نہایت کیلئے ہے۔ ایسے ہی اولیتِ موجوداتِ زمانہ کی ترتیب کی نسبت کے ساتھ معقولہ موجود ہے۔

چنانچہ عالمِ اس اعتبارِ الہی کے ساتھ ہے اس میں اول و آخر نہیں کہا جائے گا اور دوسرے اعتبار کے ساتھ وہ دو مختلف نسبتوں کے ساتھ اول و آخر ہے۔ اور حق تبارک و تعالیٰ پہ اس اطلاق کے بارے میں علماءِ باللہ کے نزدیک اختلاف پایا جاتا ہے۔

## حالِ کاراز

رہا حالِ کاراز؟ تو وہ دائمیت ہے۔ اور اس کے لئے اول و آخر نہیں اور وہ ہر موجود کا وجودِ دین ہے، جس ہم نے آپ کو ان بعض اسرارِ درجوں سے آگاہ کر دیا ہے۔ جنہیں رجالِ جانتے نہیں۔ اور بہت سے اسرارِ درجوں سے خاموشی اختیار کر لی ہے۔ کیونکہ اس کا دروازہ وسیع ہے۔ اور علمِ ربوایہ برزخ اور نسبتِ الہیہ اسی قبیل سے ہے اور اس میں گفتگو کرنا باعثِ طوالت ہے۔

## حُرُوف و اسماء کی تاثیر

یہ حُرُوف و اسماء میں اُن رجال کے علوم؟ تو جاننا چاہیے کہ حُرُوف کے لئے خواص ہیں۔ اور یہ بھی اقسام پر ہیں ان میں سے حُرُوف رقیہ، لفظیہ اور مستغفرہ ہیں۔ مستغفرہ کے معنی وہ حُرُوف ہیں جنہیں انسان اپنے دہم اور عقل و قوت میں موجود کرتا ہے۔

اگر حُرُوف رقیہ یا حُرُوف لفظیہ کو ماضی کرتا ہے تو وہاں حُرُوف کے لئے دوسرا مرتبہ ہے۔ چنانچہ موجود کئے گئے الفاظ کے ساتھ وہ وہی کرے گا جو کتا بہت و تلفظ کیئے گئے حُرُوف کے ساتھ کرتا ہے۔

یہ حُرُوف تلفظ یعنی فعلی حُرُوف؟ تو یہ اسماء کے علاوہ کچھ نہیں ہوتے اور یہ اسماء کے خواص ہیں۔

رہے حُرُوف مرقومہ یعنی تحریر کئے گئے حُرُوف؟ تو ان کے لئے اسماء نہیں ہوتے۔

اس عالم کے اصحاب میں حُرُوف و اسماء کا اختلاف ہے۔ کہ آیا وہ کام کرنا ہے یا نہیں؟ تو میں نے اُن میں سے اُن لوگوں کو دیکھا جو اس سے منع کرتے ہیں اور اس میں شک نہیں۔

جب میں نے اُن کے ساتھ اس مثل میں غور کیا تو انہیں اس میں اُن کی اُس غلطی پر آگاہ کیا جس کی طرف وہ گئے تھے۔ اور جو اس سے درست تھا۔ اور جو نقص تھا انہیں بتایا اور غلط اور درست مقام کی نشاندہی کی تو انہوں نے اعتراف کیا جیسا کہ دوسروں نے اعتراف کیا تھا۔

## ورنہ حرفوں کی تاثیر بتاتا

میں نے اُن دونوں گروہوں کے لئے وہی کہا جس پر تمہیں مطلع کیا اور جو ہم نے تمہارے لئے بیان کیا اس میں تم تجربہ کرو اُن لوگوں نے اس میں تجربہ کیا تو وہی امر یا جس کا ہم نے ذکر کیا تھا۔ تو وہ اس کے ساتھ خوش ہوئے۔

اگر میں نے اپنے آپ کے ساتھ مضبوط عہد نہ کیا ہوتا کہ میں حرف کی تاثیر ظاہر نہ کروں گا تو وہ اس سے عجائبات کو دیکھتے۔

## حرف کی تاثیر کب ظاہر ہوتی ہے؟

جاننا چاہیے کہ حرف واحد یعنی ایک حرف خواہ مرقوم ہو یا مضمونہ برابر ہے۔ جب قاصد اس کے ساتھ عمل کے لئے رقم یا لفظ کی صورت میں اُسے اپنے خیال میں حاضر نہیں کرتا تو وہ صرف عمل نہیں کرتا اور جب اُس کے ساتھ موجود ہوتا ہے تو عمل کرتا ہے۔ کیونکہ موجود ہونے والے حرف کا مرکب بولنے یا لکھنے سے ہوتا ہے۔ اور اکیلے حرف کے ساتھ موجود کرنے کی صورت دونوں گروہوں سے غائب ہے۔

چنانچہ اکیلے حرف کے ساتھ درائے عمل موجودگی کا اتفاق ہوا اور وہ موجودگی سے غافل رہا تو اُس نے عمل کی نسبت اکیلے حرف کے لئے کردی اور جسے اکیلے حرف کے ساتھ تلفظ یا رقم کا حرف کی موجودگی کے بغیر اتفاق ہوا اور اُس حرف نے کسی چیز کا علیٰ اثر ظاہر نہ کیا تو اُس شخص نے اس سے روک دیا یعنی یہ حرف بے تاثیر ہے۔ اور ان میں سے کسی نے

بھی استحضار یعنی موجود ہونے کے معنی پر غور نہ کیا۔

یہ حروف مرکبہ مثال ہیں۔ جیسا کہ دو واؤ وغیرہ مثالیں جب ہم نے انہیں اس مثل پر خبردار کیا تو انہوں نے اس کا تجزیہ کیا اور اسے درست پایا اور یہ عقل اور شرعاً علم مقصود ہے۔

یہ علم اولیاء اللہ کا ہے

حروفِ نفیہ کے لئے عل میں کئی مرتبے ہیں اور بعض حروف بعض سے عل عام ہیں۔ پس واؤ عل حروفِ عام سے ہے کیونکہ اس میں تمام حروف کی قوت ہے اور ہاء حروف سے عل بہت چھوٹی ہے اور جو حروف سے ان دونوں کے درمیان ہے وہ ان مراتب کے اعتبار سے عل کرتا ہے۔ جو ہم نے کتاب الباری والایات میں مقرر کئے ہیں۔ جس میں آیات کے عجائبات سے حروفِ معجم اسے شامل ہیں۔

اس علم کا نام علم اولیاء ہے اور اس کے ساتھ کائنات کے اعیان کا ظہور ہوتا ہے۔ کہ آپ نے دیکھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے ارشاد دکن نیکون میں آگاہ کیا ہے۔

ظہور کائنات حروفوں سے ہے۔

کائنات کا ظہور حروف سے ہے۔ اور اسی سے یہاں تیرہویں نے اسے علم اولیاء قرار دیا ہے۔ اسی سے ایلے حرف کے ساتھ عل کرنے سے نفع کیا گیا ہے۔ کیونکہ اس نے دیکھا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اقتدار الہی کے بلوغ استعمال کئے ایک حرفِ غیبی اور دو ظاہر۔

جب کائنات یعنی پیدا ہونے والا ایک ہو تو کاف اور نون کہا جائے اور اگر ایک پر زیادہ کرنا ہو تو تین حرف ظا ہر ہوتے ہیں۔ تو یہ ابی رجل کے علوم ہیں جن کا ذکر اس باب میں کیا گیا اس علم کے بہت سے جہلنے والوں نے جدول بنائے ہیں۔ اور ان میں غلطی کی ہے جو درست نہیں۔

میں نہیں جانتا کہ انھوں نے یہ عمل قصداً کیا ہے۔ یہاں تک کہ لوگوں کو اندھیرے میں چھوڑ دیا یا انھیں واقعیت نہ سمجھتی کہ ثنائی اس میں متقدم کے طریقے پر چلتا رہا اور اسی کے ساتھ سیدنا امام جعفر صادق علیہ السلام کے شاگرد اور دوسروں نے کہا ہے اویہ ذہ جدول ہے جو حروف کے مبالغ کے بارے میں ہے۔

گرم	سرد	خشک	تر
ا	ب	ج	د
ھ	و	ر	ح
ط	ی	ک	ل
م	ن	س	ع
ف	ص	ق	ر
ش	ت	ث	خ
ذ	ض	ظ	غ

گرم سرد اور خشک و تر حروف

ان میں سے ہر دو حرف جو معاً یعنی گرم کے جدول میں واقع ہے۔ وہ گرم ہے



اور جو بار یعنی سرود کے جہد دل میں واقع ہے وہ سرود ہے اور ایسے ہی خشکی اور تری کا معاملہ ہے اور میں نے ہر شکل میں اس ترتیب کو درست نہیں کیا بلکہ القاف کے ساتھ عمل کرتے ہیں۔ جیسا کہ اعداد و فنی ہیں۔

جاننا چاہیے کہ ان میں سے ایک خاصیت ان کے حروف ہونے سے نہیں بلکہ ان کے لئے خاصیت ان کی اشکال ہونے سے ہے پس جب اشکال کی قضا ہوں گی شکل کی خاصیت ہوگی۔ اس لئے قلموں کے اختلاف سے ان کا عمل مختلف ہو جاتا ہے۔

### حروف تحریر زائل ہو سکتے ہیں

سے حروف رقیہ؟ تو ان کی شکل آکھ کے ساتھ محسوس کی جاتی ہے جب ان کی ذوات اور ان کی ادراج کی محبت اور ان کی حیات ذاتیہ پائی جائے چنانچہ حرف کی خاصیت اس کی شکل اور اس کی روح کے ساتھ اس کی ترکیب کے ساتھ ہوگی ایسے ہی شکل دو یا تین یا زیادہ حروفوں سے مرکب ہوتی ہے شکل کے لئے دوسری روح ہوتی ہے اور وہ روح نہیں ہوتی۔ جو حرف کے لئے اس کی انفرادیت پر ہوتی ہے۔

کیونکہ یہ روح ملی جاتی ہے اور اس کے ساتھ حرف کی زندگی باقی رہتی ہے اس لئے وہ ایک شکل کو سوائے ایک روح کے نہ بن نہیں کرتا اور حرف واحد کی یہ روح دوحوں کے ساتھ بزرخ کی طرف منتقل ہو جاتی ہے۔ کیونکہ شکل کی موت اس کے زائل ہونے اور مٹ جانے سے ہوتی ہے اور یہ وہ دوسری شکل ہے جو دو یا تین حروفوں سے مرکب ہو یا وہ حرف اقل کی عین نہ ہو اور وہ جو مرکب نہ ہو کیونکہ مرکب زائد عین نہیں مگرچہ اس کی مثل ہے۔

## حُرُوفِ لَفْظِی زائل نہیں ہوتے

رہے حُرُوفِ لَفْظِیہ؟ تو یہ ہوا میں شکل ہو جاتے ہیں اس لئے وہ اُس صورت پر سماعت کے ساتھ منتقل ہوتے ہیں جس صورت کے ساتھ منکلم کا نطق ہوتا ہے چنانچہ جب یہ ہوا میں شکل ہوتے ہیں تو ان کے ساتھ رُو میں فائِمْ ہو جاتی ہیں۔ اور ان حُرُوف کو ہوا زائل نہیں کرتی۔ اور ان پر ان کی شکلیں ٹھہرائے رکھتی ہے۔ اگرچہ ان کا عمل ختم ہو جائے کیونکہ ان کا عمل اُس وقت ہوتا ہے جب پہلے ہوا میں شکل ہوں بعد ازاں یہ تمام اُمّتوں کے ساتھ ملحق ہو جاتے ہیں تو ان کا، شغل اپنے رب کی تسبیح ہوتا ہے اور مکندی کی طرف چڑھتے ہیں۔ طیب کلمات اور پڑھتے ہیں اور کلمہ کی شکل میں عین وہی ہوتی ہے جو اُس اللہ تبارک و تعالیٰ تسبیح پڑھنے والے کی ہوتی ہے۔ اور اگر کفر یہ کلمہ ہو تو اُس کا وبال اُس منکلم پر لوٹ آتا ہے جس نے یہ کلمہ کہا نہ کہ اُن حُرُوف پر اس لئے شارع علیہ السلام نے فرمایا ہے !

ان الرجل لیتکلم بالقلۃ بے شک انسان ایسا کلمہ کہہ دیتا ہے  
من سخط اللہ ما لا یظن ان جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ ناراض ہوئے  
تبلغ ما بلعثۃ یہودی بھا ہیں اور اُسے گمان بھی نہیں ہوتا کہ اُس  
فی النار سبعین خریفا کی بات وہاں تک پہنچے گی جہاں پہنچ  
گئی جس کے ساتھ وہ ستر سال جہنم میں  
چل جاتا ہے۔

سزا منکلم کو ہے کلمات کو نہیں

عقوبت اور سزا لفظ کہنے والے کے لئے اس سبب کے ساتھ قرآن مجید میں

ہے۔ اور یہ انہیں یعنی لفظوں کو پیش نہیں آتی۔

اللہ سبحانہ تعالیٰ کا وہ کلام جو معصومین میں رقم ہوتا ہے اُس کی تعظیم اور تجسید و تقدیس کی جاتی ہے اور اُسے اللہ تعالیٰ کی قربت کی جہت سے پڑھا جاتا ہے اور اس میں وہ تمام جو ہر دلوں اور عیسائیوں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق میں کفر اور سب و شتم کیا ہے ان کفریہ کلمات کا وبال اُس کے قائل پر لوٹتا ہے اِس کے دروازہ پر کلمات باقی رہتے ہیں جو قیامت کے دن کہنے والوں کا عذاب یا ان کی نعمتوں کے متواتر ہوں گے۔

### حُرُوفِ لَفْظِیہ زُندہ رہتے ہیں

ان حُرُوفِ ہوائیہ لفظیہ کو حُرُوفِ رقیبہ کے بالکس ان کے وجود کے بعد موت کا سامنا نہیں ہوتا کیونکہ حُرُوفِ رقیبہ اور کلیہ رقیبہ یعنی تحریر کردہ حُرُوفِ و کلمات تغیر و زوال کو قبول کر لیتے ہیں اِس لئے یہ قبول کرنے کے محل میں ہیں اور اشکال لفظیہ ایسے محل میں ہیں جو اسے قبول نہیں کرتے اسی وجہ سے ان کے لئے بقا ہے۔

پس تمام جو کلام عالم سے مخلوق ہے اور اہل کشف اسے قائم سورنوں میں دیکھتے ہیں اور حُرُوفِ مستغفرہ یعنی مستغفرہ حُرُوفِ بھی ایسے ہی باقی ہیں کیونکہ ان کی اشکال کا وجود ہرگز میں ہے جس میں نہیں اور ان کا فعل تمام حُرُوف سے زیادہ قوی ہے۔

### حُرُوف کی خاصیت کا ظہور

لیکن جب ان کے استحضار یعنی موجودگی کا تسلط مستحکم ہو جاتا ہے اور

اُس کے لئے مستحق یعنی ذہن میں موجود لفظ کے لئے اتحاد ہو جائے اور اس میں اس کے علاوہ کے لئے گنجائش نہ ہے۔ اور اُس کی جو خاصیت ہے اسے وہ جانتا ہو۔ یہاں تک کہ اُسے خیال میں موجود کہلے تو اس کے اثر کو دیکھے گا پس فعل کی یہ نسبت ہمت کے ساتھ ہوتی ہے اگرچہ اُسے نہ جانتا ہو یہاں تک کہ وہ خیال جو اُسے عطا کیا گیا ہے کیونکہ وہ اس کے وجود میں واقع ہو جاتا ہے۔ اور اسے اس کا علم نہیں ہوتا۔

ایسے ہی ہر مرتبہ میں تمام حروف کی شکلیں ہیں اور یہ خیال میں موجود کئے گئے حروف کے ساتھ جس کا اُسے علم نہیں ہوتا ہمت اور صدق سے تعبیر ہوتی ہیں اور ایسے ہوتا نہیں ہے۔

اگرچہ خیال میں حاضر کئے گئے حروف کے لئے ہمت رُوح ہوتی ہے مگر متصور حروف کی عین شکل نہیں ہوتی اس حضرت میں تمام عقلی اور تحریری حروف عام ہیں۔ جب آپ خواص اشکال کو جان لیں گے تو اس کے ساتھ علمی طور پر کہتا بتایا مطلقاً فعل واقع ہوگا اور اگر افعال کی ماہیت کے ساتھ ارتباط کا یقین نہیں ہوگا تو اس کا علم نہیں ہوگا۔

## قرآن مجید کی آیت کے اثرات

ہم نے ایک شخص کو قرآن مجید کی آیت پڑھتے دیکھا اور اُسے خبر نہ تھی تو اس نے دورانِ تلاوت میں عجیب و غریب اثر دیکھا وہ ایک ذہین آدمی تھا اُس نے جلد ہی تلاوت کی طرف رجوع کیا تاکہ اُس آیت کو دیکھے جس آیت کے ساتھ یہ اثر مختص تھا پس اُس نے پڑھنا شروع کیا اور نظر رکھی جب وہ اس آیت پر پہنچا جس کا یہ اثر تھا تو اس کے فعل کو دیکھ کر آگے گزر گیا تو اس

اثر کو نہ پایا پھر واپس لوٹ کر اُس آیت کو بار بار پڑھا یہاں تک کہ اُسے متحقق ہو گیا اور اُس نے اُس کے افعال و تاثیر کو اخذ کر لیا اور حُبِ کبھی اُس افعال کو دیکھنے کا ارادہ کرتا ہے اس آیت کی تبادلت کرنا تو اُس کے لئے اُس کا اثر ظاہر ہوتا۔ اور یہ علم فی نفسہ عجیب ہے مگر اس سے سلامت رہنا عزیز ہے چنانچہ اس کی طلب کو ترک کرنا اولیٰ ہے کیونکہ یہ وہ علم ہے جس کے ساتھ مجملہ اولیاء اللہ کا اختصاص ہے۔

اگرچہ اس علم میں سے بہت کم دوسرے لوگوں کے پاس بھی ہے لیکن وہ مہین کے علاوہ طریق سے حاصل کرتے ہیں اِس لئے عوام الناس میں جس کے پاس یہ علم ہوتا ہے وہ شقی اور بد بخت ہوتا ہے اور سعادت مند نہیں ہوتا اللہ تبارک و تعالیٰ ہمیں علماء باللہ کے زمرہ سے کرے اور اللہ ہی حق فرماتا ہے اور سیدھے راستے پر چلنا ہے۔

الحمد للہ چھتیسویں باب کا ترجمہ ختم ہوا۔

محمّد حنیف

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ط

## ستائیسواں باب

”مَلِّ فُقْدَ نَوَيْتُ وَمَا لَكَ“ کے اقطاب کی معرفت کا  
بیان یہ منزل عالم نوزانی سے ہے“

ولولا النور ما اتصلت عيون	بعين المبصرات ولا رأيتها
ولولا الحق ما اتصلت عقول	بأعيان الامور قادر كذا
اذا سلطت عقول عن ذوات	تعد مغارات أنكرتها
وقالت ما علمنا غير ذات	تعد ذوات خلق أظهرتها
هي المعنى ونحن لم نعرف	فهما عينت أمراعتها

اور اگر روشنی نہ ہوتی تو آنکھیں دیکھنے والوں کی عین سے متصل نہ ہوتیں اور  
نہ اُسے دیکھ پاتیں۔

اور اگر حق نہ ہوتا تو امور کے اعیان کے ساتھ عقلیں متصل نہ ہوتیں کہ اُن  
کا ادراک کر سکیں۔

جب عقول سے ذوات کے بارے میں پوچھا گیا تو انھوں نے ذوات  
کو مغائرات میں شمار کر کے انکار کر دیا۔

اور کہا ہمیں اُس ذات کے علاوہ کا علم نہیں جو مخلوق کی ذوات کی مددگار  
اور انہیں ظاہر کرنے والی ہے۔

یہ معنی ہیں اور ہم اُس کے حروف ہیں پس متعین امران کی تکلیف کا باعث  
ہے۔

لہ: فار پڑھ بے شک میں نے محبت کی تیرے وصال کی یا یہ کہ وصال طلب کر میں نے تیرے جمال  
کی تبت کی ہے



## عشق اول در دل معشوق کی مثال

اے محبوب دوست اللہ تبارک و تعالیٰ اپنی عنایت کے ساتھ آپ کی مدد فرمائے جاننا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی کتاب عزیز میں ارشاد فرمایا ہے۔

فَسَوْفَ يَأْتِيَنَّكَ اللَّهُ بِقَوْمٍ مِّنْ خِلَافِكَ  
وَيُحِبُّونَكَ ۚ  
مَنْ قَرِيبَ اللَّهِ تَعَالَىٰ اِيَسَ لَوْ كُنَّا كُورًا  
كَحَبْنِ مِنَ اللَّهِ مَحَبَّتَ كَرْتَا هَے اَوْرُوْهُ  
اُس سے محبت کرتے ہیں ۔

المائدہ آیت ۵۴

پس اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کی محبت پر اپنی محبت کو مقدم رکھا اور

فرمایا !

أُحِبُّكَ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ ۚ  
فَلَيْسَ تَحِيْبُوَالِي  
میں دعا کرنے والے کی دعا کو قبول کرتا ہوں جب وہ مجھے پکارتے تو

وہ میری اطاعت کریں

البقرہ آیت ۱۸۶

اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہماری دعا کے قبول ہونے کو مقدم رکھا ہماری دعا کی قبولیت پر جب ہم دعا کریں اور جب وہ ہمیں بلائے اور قبولیت بندوں سے معزز کی اس لئے کہ وہ اجابت سے زیادہ پہنچی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ سبحانہ کو قبول کرنے سے کوئی مانع نہیں جب وہ اللہ تبارک و تعالیٰ سے اُس کی طرف دعا کرے اور یہ امور خواہش، نفس، شیطان اور دنیا ہیں اس لئے قبول کرنے کا حکم دیا، کیونکہ اسفععال کا میغزہ مبالغہ میں افعال کے میغزہ سے زیادہ سخت ہے اور استخراج سے اخراج کہاں ہے ۔

## خدا مدد کرتا ہے مدد مانگتا نہیں

مہی وہ ہے کہ کائنات اپنے افعال میں اللہ تبارک و تعالیٰ سے مدد طلب کرتی ہے اللہ تبارک و تعالیٰ پر محال ہے کہ وہ مخلوق سے مدد طلب کرے چنانچہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہماری تعلیم کے لئے اس باب سے ہمیں فرمایا کہ ہم! ”وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ“ کہیں یعنی ہم تجھی سے مدد مانگتے ہیں۔

چنانچہ اس باب میں کہا: ”صَلِّ فَقَدْ لَوِيتُ وَمَا لَكَ“، یعنی نماز پڑھ میں نے تیرے وصال کی نیت کی تو اس کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ارادہ کو مقدم کیا گیا تو فرمایا صَلِّ، جب تو وصل میں تعمیل کرے گا تو یہ تیرے ساتھ ہیں اس کا وصل ہے۔ اس لئے اُسے عمل کی بجائے نیت قرار دیا اور فرمایا! فَقَدْ لَوِيتُ

## خدا بندے سے بڑھ کر قریب ہوتا ہے

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے!

يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ تَقَرَّبَ إِلَيَّ شَيْئًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذَرْعًا ط  
اللہ تبارک نے فرمایا! جو شخص میری طرف ایک بالبرشت آتا ہے میں اس سے ایک اٹھ قریب ہوتا ہوں۔  
الحديث۔

اس مخصوص قرب کا مرجع اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف اعمال و احوال سے ہے تقرب حاصل کرنا ہے۔ کیونکہ عام قرب میں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!

وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ  
اور ہم اُس کی شہ رگ سے بھی زیادہ قریب ہیں۔  
ق آیت ۱۶

وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ  
اور ہم تو تمہاری جان سے بھی زیادہ قریب  
ہیں مگر تم جانتے نہیں۔

الواقعة آیت ۸۵

پس قُرب کو ہاتھ سے تشبیہ دے کر دُگنا کر دیا کیونکہ ثقل بالشّت سے دُگنا ہوتا ہے۔ یعنی اُس کا فرمان ہے مَلّ اور یہ قُرب ہے پھر اُس کی طرف بالشّت کی قُربت ہے تو تجھ پر ظاہر ہو گا کہ تو نے اُس کی طرف قُربت حاصل نہیں کی مگر اُس کے ساتھ کیونکہ اگر وہ تجھے نہ بلاتا اور تیرے لئے قُربت کا راستہ بیان نہ کرتا اور اس میں تیری پیشانی کو اخذ نہ کرتا تو تیرے لئے ممکن نہ تھا کہ تو اُس راستے کو جان لیتا جس سے اُس کی قُربت حاصل ہوئی ہے اور اگر جان بھی لیتا تو تیرے لئے طاقت اور قوت نہ تھی مگر اس کے ساتھ

چونکہ تقرّب سُلوک اور اُس کی طرف سفر کے ساتھ حاصل ہوتا ہے اس لئے نور کی صفت میں سے ہے کہ اُس کے ساتھ راستہ دیکھا جاسکے جیسا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے !

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ  
لِتَهْتَكُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ  
وَالْبَصُرُ الانعام آیت ۹۶

وہی ہے جس نے تمہارے لئے ستارے بنائے تاکہ تم اُن سے خشکی اور تری کی اندھیلوں میں راستہ پاؤ  
تر یعنی خشکی کا سُلوک ظاہری ہے جو اعمالِ بدنیہ کے ساتھ تعلق رکھتا اور بحر یعنی تری کا سُلوک باطنی معنوی ہے جس کا تعلق اعمالِ نفسیہ سے ہے۔

یہ معارفِ اکتسابی ہیں

اس باب کے اصحاب کے معارف وہی نہیں اکتسابی ہیں اور اُن کا کھانا

اُن کے قدموں کے نیچے ہے یعنی اُن کے لئے اُن کے کسب سے حاصل ہوتا ہے اور اس کے اصول میں ان کا اجتہاد ہے اور اگر اُن کے لئے حق تعالیٰ کا ارادہ نہ ہوتا تو انہیں توفیق نہ ہوتی اور نہ وہ عمل کر سکتے جب انہیں معنی کے ساتھ دُور ہٹایا اور انہیں امر کے ساتھ بلایا تو انہیں اُس اسباب کے استعمال سے جسے انہوں نے حضرت قُرب سے وصول کا طریق مقرر کیا اُس کے وصول سے محروم کر دیا۔ اور اس کے لئے انہیں بشارت دیتے ہوئے فرمایا! ”مَلَّيْ نَقْعَ نُوَيْتٍ وَمَالِكُ“

### نماز میں منتر لیں نہیں

اُن کے لئے عنایتِ سبقت لے گئی تو وہ چلنے لگے اور یہ وہ لوگ ہیں جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے نماز میں جو تے پہنے کا حکم دیا ہے کیونکہ بیٹھنے والا جو تائیں پہنتا اور بے شک یہ چلنے والے کے لئے بنایا گیا ہے۔ اس میں دلیل یہ ہے کہ نماز پڑھنے والا اپنی نماز میں اور اُن آیات میں اپنے پروردگار کی مناجات میں جس میں وہ منزل منزل مناجات کرتا ہے ہر آیت منزل اور حال ہے اور اُن کے لئے فرمایا!

يَا أَيُّهَا آدَمُ خُذْ زِينَتَكَ مِنْ هَذِهِ كُلِّ مَسْجِدٍ لَّكَ آيَاتٌ وَلَقَدْ نَزَّلْنَاهُ كُلَّهَا قُرْآنًا

لے اولادِ آدم ہر نماز کے وقت خود کو آراستہ کرو۔

ایک صحابی فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہمیں جو توں سمیت نماز پڑھنے کا حکم ہوا تو یہ نماز پڑھنے والے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے خبردار کیا گیا ہے کہ وہ اپنی نماز میں قرآن مجید کی سورتوں سے جو تلاوت کرتا ہے منتر لوں کی طرف چلتا ہے کیونکہ لغت میں ان سورتوں کا نام منازل ہے نابغہ نے کہا ہے!

أَلَمْ نَرَأِ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةَ  
نُورِي كُلِّ مَلَكٍ دُونَهَا يَتَذَكَّرُ

## حضرت موسیٰ کا نعلین اُتارنا

سُورَت سے مراد منزلت ہے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا: اَخْلَعْ نَعْلَيْكَ، یعنی اپنی نعلین اتار دوں آپ اپنی منزل کو پہنچ گئے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن سے بغیر واسطہ کے اور بغیر ترجمان کے کلام فرمایا اس لئے ہمارے لئے اس تعریف میں معذرت کے ساتھ تاکید فرمائی پس اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا: وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا اور اللہ نے موسیٰ سے غور کلام کیا۔

النسا آیت ۱۶۴

اور جو منزل تک پہنچ جاتا ہے وہ نعلین اُتار دیتا ہے۔ تو ظاہر ہو جاتا ہے کہ جو تے سمیت غازی کا کیا مرتبہ ہے اور یہ بھی ظاہر ہو جاتا ہے کہ غازی میں مناجات کے کیا معنی ہیں۔ اور یہ اُس کلام کے معنی نہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حاصل ہوئے کیونکہ غازی کے حق میں فرمایا کہ وہ مناجات کرتا ہے اور مناجات مذاکرہ کا فعل ہے تو نعلین پہنا ضروری ہو کہ غازی دو حقیقتوں کے درمیان منقطع ہوتا ہے اور تردد و دعوں کے درمیان چلنے والے کو دونوں کے درمیان نعلین پہننے کے لغو کے ساتھ معنی کے ساتھ دلالت کرتا ہے۔

## غازی کی تقسیم

اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد دلالت کرتا ہے۔ جس کی ترجمانی حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کر ہوئے فرمایا!

قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي  
میں نے نماز کو اپنے اور اپنے بندے کے درمیان تقسیم کیا ہے پس نصف میرے لئے اور نصف میرے بندے کے لئے۔

الحديث

پھر فرمایا! بندہ کہتا ہے الحمد للہ رب العالمین تو الحمد للہ رب العالمین کے قول میں اُس کا وصف اُس کی ذات کے ساتھ ہے جسے اُس کا خالق اور مناجات کرنے والا دونوں سُننے ہیں۔

پھر بندہ اپنے قول کی منزل سے اپنی سماعت کی منزل کی طرف چلتا ہے تاکہ اس قول پر اللہ تعالیٰ کے جواب کو سُنے اور یہی وہ سفر ہے۔ پس اس لئے وہ غلین پہنتا ہے تاکہ دونوں منزلوں کے ساتھ اُس را سے پہلے جو ان دونوں منزلوں کے درمیان ہے۔

### نماز میں منزلیں طے کرنا

چنانچہ جب وہ اپنی سمع کی منزل کی طرف آغازِ سفر کرتا ہے تو حق تعالیٰ اُس کی بات سُن کر اُس کے لئے فرماتا ہے۔ میرے بندے نے میری تعریف کی ہے کس وہ سمع کی منزل سے اپنے قول کی طرف روانہ ہوتا ہے تو کہتا ہے الرحمن الرحیم، جب خارج ہوتا ہے تو وہ سمع کی منزل کی طرف روانہ ہوتا ہے جب وہ اس منزل پر اُترتا ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ اُس کی بات سُن کر اُس کے لئے فرماتا ہے میرے بندے نے مجھ پر میری ثناء کی، تو ہمیشہ وہ اپنی مناجات میں قول سے تردد کرتا رہتا ہے۔

پھر اُس کے لئے نماز میں حالتِ قیام سے دوسری روانگی اُس کے رکوع کی حالت کی طرف ہے۔ تو صفتِ قیومیہ سے صفتِ غفلت کی طرف روانگی ہوتی ہے تو کہتا ہے۔

سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَبِحَمْدِهِ  
پاک ہے میرا پروردگار عظمت والا اور  
اُس کی حمد ہے۔



پھر اٹھتا ہے تو یہ مقام تعظیم سے مقام نیابت کی طرف مدافعت ہے تو کہتا ہے  
”سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ أَمَرَهُ“ یعنی اللہ تعالیٰ سنا ہے جو اس کی حمد کرتا ہے۔

حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے اگر اللہ تبارک و تعالیٰ  
اپنے بندے کی زبان پر فرماتا ہے ”سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ أَمَرَهُ“ تو کہو رَبَّنَا كُنْ اَمْرًا یعنی  
اے ہمارے رب تیرے لئے حمد ہے، چنانچہ اسی لئے ہم نے رکوع سے سر اٹھا  
کو حق کی طرف سے نیابت اور قیومت کی طرف رجوع کرنا مقرر کیا ہے۔

جب سجدہ کرتا ہے تو رفعت الہیہ میں عظمت مندرج ہو جاتی ہے۔ تو سجدہ  
کرنے والا کہتا ہے سبحانہ رَبِّیْ اَلَا اَعْلٰی وَ اَجَدُّ۔ کیونکہ سجود بلندی کی تقیض  
ہے جب سجدہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے لئے بلند ہی کو خالص کر لیتا ہے تو پھر  
سجدے میں سر اٹھا لیتا ہے اور سیدھا ہو کر بیٹھ جاتا ہے۔ اور وہ اللہ تبارک  
و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

الرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اَسْنٰوٰی

طہ آیت ۵

پس بندہ کہتا ہے۔

رَبِّ الْفَقْرِیِّ وَ الرَّحْمٰنِ وَ اَصْغَرِیِّ  
وَ اَرْزَقْنِیْ وَ اَجْزَلِیْ وَ عَافِیِّ  
وَ اَعْلٰی عَنِّیْ۔  
اے رب مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم  
فرما اور مجھے راستہ دکھا اور مجھے  
مذاق عطا فرما اور مجھے اجر عطا فرما  
اور مجھے عافیت عطا فرما اور مجھ سے  
درگزر فرما۔

نماز میں نعلین کیوں نہیں پہنتے ؟

تو نماز میں یہ تمام فعل مندرج ہیں اور چشمے ہیں وہ یعنی نمازی ایک حال سے دوسرے

حال کی طرف سفر کرتا ہے تو جس کا حال دائمی سفر ہے۔ اُسے کیسے نہ کہا جائے کہ وہ نعلین پہن لے یعنی اپنی سیر میں کتاب و سنت سے استعانت چاہو اور یہ ہر نماز کی زینت ہے۔

کیونکہ نماز کے احوال اور جو اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے کلام سے طاسی ہوتا ہے۔ اور جو اس میں غوامض و دقیق آیات میں شبہ سے تلذذ کیا جاتا اور جو اس میں توجہ ہونا ہے بر اُس سے ہے۔

### نعلین کیا ہے؟

انسان نماز میں ہو تو اللہ تبارک و تعالیٰ کو اپنا قبلہ مقرر کرتا ہے تو اسے پالیتا ہے تو یہ سب کچھ بمنزلہ راستے کے کانٹوں اور خس و خاشاک کے ہے اور بالخصوص راستہ تکلیف دہ ہے۔ اس لئے نعلین پہننے کا حکم ہوتا تاکہ دونوں پاؤں کے ساتھ اُس اذیت سے محفوظ رہے جس کا ہم نے ذکر کیا سالک کے دونوں پاؤں اُسے ظاہر اور باطن سے عبارت ہیں لہذا ہم نے دونوں کو قرآن سنت قرار دیا ہے۔

### حضرت موسیٰ نے نعلین کیوں اتارے؟

رہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی نعلین تو وہ دونوں یہ نہیں کیونکہ اُن کے لئے اُن کے رب نے فرمایا!

اخْلَعْ نَعْلَيْكَ اِنَّ بِالْوَادِي الْمُقَدَّسِ  
آپ جوتے اتار لیں بے شک آپ پاک  
وادی میں ہیں۔

ہم سے روایت بیان کی گئی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نعلین مردار گدھے کے چمڑے سے بنے ہوئے تھے تو ان میں تین اسماء جمع تھیں۔

ایک یہ کہ وہ پترہ تھا اور وہ ظاہر مر تھا یعنی آپ ہر حال میں ظاہر کے ساتھ نہ تھے۔  
دوسری یہ کہ بے کی طرف بلادت و طاقت منسوب ہے۔

قیصری یہ کہ وہ مر ہوا اور نایاک تھا اور موت جہل ہے۔ جب تو مر ہوا ہو گا تو  
اُس کا شعور نہ کر سکے گا جو تو کہے گا اور جو کچھ سے کہا جائے گا۔

اور مناجات کرنے والا لازماً اُس صفت کے ساتھ ہوتا ہے کہ جو وہ کہے اور  
اُس سے کہا جائے اُس کا شعور رکھتا ہو کلام کے مواقع کے ساتھ زندہ دل انسان  
اور ان معانی میں غوطہ لگانے والا ہو اور جس کے ساتھ مناجات کر رہا ہے، اُس کے ساتھ  
قصیدہ کو جانتا ہو پس جب نماز سے فارغ ہو تو حاضرین کو سلام کہے وہ سلام جو اپنے رب  
کے پاس سے اپنی قوم کے پاس تحفہ لے کر آیا تھا۔

ہم نے آپ کو نماز میں ظاہر میں غلبہ پینے کی مراد بتادی ہے اور اُس مراد  
سے بھی آگاہ کر دیا ہے جو راہِ خدا پر چلنے والے عارفوں کے نزدیک ہے

## نماز نور ہے

حضور رسلات اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے کہ صلوٰۃ نور ہے تو یہ لوگ  
غمی موسوی ہیں انہیں نور کی زبان کے ساتھ بید کے درخت سے منسوب کیا جاتا  
ہے جو مصباح یعنی چراغ کے مشابہ ہوتا ہے وہ نور ظاہر ہے جسے تاثیر جہات سے  
منقرہ خفا اعتدال میں نہ توں کے مبارک درخت کے تیل میں نور باطن امداد دیتا ہے۔

## تیل چراغ کا مددگار ہے

جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے درخت سے کام ہوا تھا تو وہ نور  
سلی نور ہے یعنی نور نور نور نور کا لفظ علی سے بدل گیا ہے قرینہ و حال کے

ساتھ سمجھا جاسکتا ہے اور کبھی علی اُس کے دروازے پر ہوتا ہے کیونکہ چراغ کی روشنی ظاہر میں جیسی طور پر تیل کی روشنی پر بلند ہوتی ہے۔ اور باطنی طور پر تیل چراغ کی امداد کرتا ہے۔

اگر تیل کی رطوبت چراغ کی مددگار نہ ہو تو چراغ کو یہ دوام حاصل نہ ہو ایسے ہی علم کو تقویٰ کی امداد حاصل ہوتی ہے جس سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے ان ارشادات میں ہے۔

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ  
اور اللہ سے ڈرو اور اللہ تمہیں سکھاتا ہے

البقرہ آیت ۲۸۲

اِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا  
اگر تم اللہ سے ڈرتے رہے تو تمہارے لئے فرقان مقرر کر دے گا  
الانفال آیت ۲۹

اس کے قطبوں کے راز

یہ علم الہی قطع نہیں ہوتا پس تیل کی روشنی تیل میں یورشید ہے جو اس میں محمول ہے اور اس سے چراغ کے نور کی بقا کے لئے رقائق غائب سے رقیقہ میں لطیف معنی کا سریان ہے۔

اس مقام کے قطبوں کے لئے بہت سے راز و اسرار ہیں جن میں سے ستر امداد ستر کماح، ستر اعصار، ستر غیرت، اور ستر غنیمت ہے اور غنیمت وہ ہے جو کماح کے ساتھ قائم نہ ہو سکے اور ستر دائرہ زمہ بردہ، اور ستر اب میں ستر دُجور حق، ستر جبابہ، الہیہ پرندہ و اور حیوانات کے نطق کا راز، ستر بلوغت اور ستر صدیقین۔

”وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَصَدُّ بَعْدِي السَّبِيلُ“

الحمد للہ ستائیسویں باب کا ترجمہ تمام ہوا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## اٹھائیسواں باب

اَلْم تَرْکِیْفِ کے اقطاب کی معرفت کا بیان

العلم بالکيف مجهول ومعلوم	لکنہ بوجود الحق مرسوم
فظاهر الكون تكييف و باطنه	علم يشار اليه فهو مكتوم
من اعجب الامر أن الجاهل من صفتي	بما لنا فهو في التحقيق معلوم
وكيف أدرك من بالجهز أدركه	وكيف أجهله والجاهل معذور
قد حوت في موفي أمرى ولست أنا	سواه فالخلق غلام ومظلوم
ان قلت اني يقول الان من أنا	أو قلت انك قل الان مفهوم
فالله لا أبغى به دلا	واقبالرزق بالتقدير مقسوم

علم کيف کے ساتھ مجهول و معلوم ہے لیکن وہ وجود حق کے ساتھ مرسوم ہے کائنات کا ظاہر کيف اور اس کا باطن علم ہے۔ اس کی طرف وہ اشارہ کیا جاتا ہے جو چھپا ہوا ہے۔

تعب خیز امر ہے کہ جہل میری وہ صفت ہے جسے ہم نہیں جانتے اور وہ تحقق میں معلوم ہے۔

میں اُس کا ادراک کیسے کروں جس کا ادراک مجھ سے ہوتا ہے اور اُس کا علم کیسے نہ حاصل کروں جب کہ جہل معدوم ہے۔

یقیناً میں اس میں اور اپنے امر میں تغیر ہوں اور میں اس کے سوا نہیں ہوں پس مخلوق تاریکیاں اور ظلمات ہیں۔

اگر میں کہتا ہوں اُنی یعنی میں ہوں تو وہ کہتا ہے کہ میں اس وقت اُس سے ہوں

یا میں کہوں اکتے یعنی تو ہے تو فرمایا اس وقت مفہوم ہے۔  
 پس الحمد للہ میں نے اس کے بدلہ کے ساتھ تجاوز نہیں کیا اور بے شک بدق  
 نظیر کے ساتھ مقسوم ہے۔

## اللہ تعالیٰ سے کیسے سوال کریں ؟

جاننا چاہیے کہ اہمات مطالب چاہیں اور ان میں سے حل وجود سے سوال ہے  
 اور ما اُس حقیقت سے سوال ہے جس سے ماہیت کو تعبیر کیا جاتا ہے اور کیف  
 حال سے سوال ہے اور لم علیت اور سبب سے سوال ہے۔ اور اس میں لوگوں کا  
 کا اختلاف ہے کہ ان میں سے کون سا امر درست ہے جس کے ساتھ حق تعالیٰ  
 سے سوال کیا جائے تو کلمہ ہا پر انھوں نے اتفاق کیا ہے کیونکہ اس کے ساتھ  
 حق تعالیٰ سے سوال کا تصور کیا جاسکتا ہے۔

ان میں سے جو باقی اہمات مطالب ہیں ان میں اختلاف کرتے ہیں چنانچہ  
 ان میں سے بعض لوگ منع کرتے ہیں اور بعض لوگ جائز کہتے ہیں اور ان میں سے جو  
 منع کرتا ہے وہ فلسفی ہے۔ اور ایک گروہ سے ایک جماعت نے اسے عقل منع  
 کیا ہے۔ اور ایک جماعت نے اسے شرعاً منع کیا ہے۔

## خدا مرکب نہیں

رہی ان کی عقل منع کرنے کی صورت ؟ تو یہ ما کے مطلب میں کہتے ہیں کہ وہ  
 ماہیت سے سوال کرتا ہے۔ تو وہ سوال حد سے ہے۔ اور حق سبحانہ تعالیٰ لا محدود  
 ہے۔ کیونکہ حد جنس اور فصل سے مرکب ہے۔

اور یہ امر حق تعالیٰ کے حق میں منع ہے کیونکہ اُس کی ذات اُس امر سے غیر مرکب



ہے۔ جس میں اشتراک واقع ہو جب کہ اُس کے ساتھ شراکت جنس میں ہوگی اور اس امر میں امتیاز واقع ہے اور وہاں اللہ تبارک و تعالیٰ اور مخلوق ہے جب کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اور عالم کے درمیان اور صالح اور مصنوع کے درمیان نہ مناسبت ہے نہ مشارکت ہے نہ جنس ہے اور نہ فصل ہے۔

جو شخص عقل جائز اور شرعاً منع کرتا ہے اُس کا کہنا ہے کہ میں یہ نہیں کہتا کہ ہر جنس اور فصل سے مرکب ہے۔ بلکہ میں کہتا ہوں کہ اُس امر کے ساتھ سوال کرنا ہے جس سے اُس کی اُس حقیقت کے ساتھ سوال کیا جائے جس کا علم طلب کیا جاتا ہے۔ اور لازماً ہر معلوم یا مذکور کے لئے حقیقت ہے جو فی نفسہ کے لئے اُس پر برابر ہے۔ خواہ اُس کے لئے اُس حقیقت پر اس میں اشتراک واقع ہو یا حقیقت پر اُس کے لئے اُس میں اشتراک واقع نہ ہو۔

پس سوال اُس سے ہے جس کے ساتھ متصور ہو، لیکن شریعت اس کے ساتھ وار نہیں پس ہم نے اس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ سے سوال کرنا منع کیا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے لَیْسَ کُفْرٌ شَیْءٌ یعنی اُس کی مثل کوئی چیز نہیں۔

## کیفیت کے ساتھ سوال

رہا اُن کیفیت کے متعلق سوال کرنے سے منع کرنا؟ تو یہ سوال کیف کے ساتھ ہے۔ اور اس میں بھی وہ لوگ دو قسموں میں تقسیم ہو گئے ہیں۔

چنانچہ ان میں سے ایک گروہ ہے جو کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ کیلئے کیفیت نہیں کیونکہ حال امر معقول اُس کی ذات ہونے پر زائد ہے اور جب امر وجودی اُس کی ذات کے ساتھ قائم ہوگا تو دراز لی ذالوں کے لئے واجب الوجود کے

وجود کا مطالبہ کرے گا جب نہ اس محال پر دلیل قائم ہو چکی ہے۔ کیونکہ اس کے علاوہ اپنی ذات کے لئے کوئی واجب نہیں۔  
تو کیفیت عقل محال ہے۔

اور جو کہتا ہے کہ اُس کے لئے کیفیت ہے۔ لیکن میں اسے نہیں جانتا تو یہ شرعاً ممنوع ہے نہ کہ عقل کیونکہ ہمارے نزدیک کیفیات معقولہ سے خارج ہے پس اُسے نہیں جانتے اور بے شک فرمایا: **لَيْسَ كَيْفِيَّةً شَيْءٌ** یعنی ہر اُس امر میں جو اُس کی طرف منسوب ہے اور جسے اُس نے اپنی ذات کی طرف منسوب کیا ہے کہا کہ وہ اُس امر پر ہے جسے حق تعالیٰ کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔  
اگر لفظ میں اشتراک واقع ہو تو معنی مختلف ہیں۔

لفظ **لَمْ** کے ساتھ سوال کرنا۔

ربا **لَمْ** کے ساتھ سوال؟ تو یہ بھی ممنوع ہے۔ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے افعال کے لئے علتیں نہیں اس لئے کہ علت فعل کا موجب ہوتی ہے۔ تو حق تبارک و تعالیٰ موجب کے تحت داخل ہوگا۔ اور اس کی ذات پر یہ فعل زائد واجب ہوگا اور اس کے علاوہ دوسروں نے البطل کیا ہے۔ کہ **لَمْ** یعنی کیوں کا اطلاق شرعاً اُس کے فعل پر نہیں ہوتا۔

اس کے ساتھ کہا کہ اُس کی طرف وہ امر منسوب نہ کرے جو اُس نے اپنی ذات کی طرف خود منسوب نہیں کیا۔

تو میرا یہ قول کہ یہ عمل ضرعاً نہیں اور جہدہم نے اس کے شرعاً منع ہونے پر سب ذکر کیا ہے۔ اس کی نہی اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے وارد ہو چکی ہے اور یہ تمام کلام مداخل ہے اس سے صحت و فساد کے ساتھ تخلص یعنی خلاصی واقع نہیں ہوتی

مگر عظیم طوالت کے بعد اور یہ وہ طریقہ ہے جس کا ذکر ہم نے منع سے کیا ہے۔

جس علماء نے جائز کہا

رہا! علماء کا ان مطالب کے ساتھ اس سے حق تعالیٰ کے متعلق سوال کو جائز کہنا تو یہ علماء اہل شریعت ہیں اور ان میں سے ان کی اجازت کا سبب اس لئے ہے کہ یہ کہتے ہیں شریعت نے عین جس چیز سے روکا ہے ہم اُس سے روکتے ہیں اور ہم پر اس میں غور و غور واجب نہیں اور جس امر میں منع نہیں کیا گیا اور نہ ہی وہ واجب ہے تو وہ معاف ہے۔ اگر ہم چاہیں تو اُس میں حکم کریں اور اگر نہ چاہیں اُس سے غافل رہیں۔ اور اُس سبحانہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان پر فرعون کو اُس کے سوال سے منع نہیں کیا جو اُس نے کیا تھا کہ ”وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ“، یعنی رب العالمین کیا ہے؟ بلکہ جناب الہی سے اُس کے لائق جواب دیا۔

اگر سوال کے مطابق جواب واقع نہیں ہو تو یہ اصطلاح قائم کرنے والے کی اصطلاح کو ترجیح ہے۔ کہ وہ اس کے ساتھ ماہیت مرکبہ کے علاوہ سوال نہیں کر سکتا۔

اور اصطلاح اس جواب پر ہے کہ اُس شخص کے لئے اثر کے ساتھ جواب نہیں ہو گا جو ما کے ساتھ سوال کرتا ہے۔ اور یہ اصطلاح مخالفت کرنے والے کو لازم نہیں تو اس صیغہ کے ساتھ اس سوال کا اطلاق اُس پر منع نہیں کیونکہ الفاظ اپنی ذات کے لئے مطلوب نہیں اور یہ اس لئے مطلوب ہوتے ہیں کہ ان معانی پر دلالت کریں جو ان کے لئے وضع ہوئے ہیں۔ کیونکہ وہ وضع کے حکم کے ساتھ ہیں اور جو الفاظ ہر طائفہ نے ما کے مقابلہ میں وضع کئے ہیں دوسرے طائفہ نے وہ وضع نہیں کئے پس یہ اختلاف عبارت میں ہو گا۔ نہ کہ حقیقت میں اور خلاف کا اعتبار نہیں مگر معافی میں

## کیفیت میں اجازت دینے والے

رہا یہ امر کہ انہوں نے ”اللہ تبارک و تعالیٰ“ کی کیفیت میں اجازت دی ہے تو ان کی یہ اجازت ما کے ساتھ سوال کرنے کی مثل ہے۔ اور وہ اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد سے نجات پکڑتے ہیں۔

سَتَفْهَمُونَ كَلِمَاتِهِ التَّحْقِيْنَ  
الرَّحْمٰنِ آيَةُ ۱۳

اے جنوں اور انسانوں ہم عنقریب تمہیں  
فارغ کر دیں گے۔

حضرت رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فرمان ہے اللہ تعالیٰ کی آنکھ ہے اور آنکھیں  
ہیں۔ اور ہاتھ ہے اور اس کے ہاتھ میں میزان ہے جسے نیچے اُڈ پر کرتا ہے اور یہ تمام  
کیفیات ہیں اگرچہ اس میں عدم شُبہ کے لئے غیر معروف ہیں۔

## الحکم کے ساتھ اجازت سوال دینے والے

رہا ان کا الحکم کے ساتھ سوال کی اجازت دینا؟ تو یہ سوال طلعت سے ہے اللہ  
تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ۝

تو یہ عبادتوں کا لام طلعت اور سبب ہے۔ کیونکہ اس میں اُس کے سوال کا  
جواب ہے جو کہ ”لَمْ يَخْلُقَ اللَّهُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ“ یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ نے جنوں اور  
انسانوں کو کیوں پیدا کیا؟ تو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس سائل کے لئے فرمایا  
لِيَعْبُدُونِ، یعنی میری عبادت کریں۔

پس جو مَدَنی ابن عبادت کے اطلاق میں منع کرتا ہے۔ تو اُس پر رد نہیں کے ساتھ

بات کرنا واجب ہے۔ چنانچہ تمام مشرّع جائز کہنے والوں اور منع کرنے والوں کو کہا جائے گا۔ آپ نے جو سب کچھ کہا ہے وہ محبت کو نہیں پہنچا اور آپ نے منع اور جواز میں جو چیز بیان کی ہے اس میں تمہارا اپنا دخل ہے باوجود اس کے کہ آپ مشرّع ہیں آپ کو منع یا جواز میں توقف نہ رہتا۔

### غیر شرع لوگوں کا باعث کرنا

یہ ہے حکماء سے غیر شرعی لوگ لو ان کے ساتھ اس میں غور و خوض کرنا جائز نہیں۔ ہاں! اگر شریعت میں یہ مباح ہو یا اسے واجب کہا گیا ہو تو غور کر سکتے ہیں اور اگر شارع علیہ السلام اس میں غور و خوض کے متعلق وارد نہیں ہوا تو اس میں ان کے ساتھ بحث و تمیص میں کوئی راستہ نہیں۔ پس اس کے متعلق حکم میں توقف کیا جائے اور اس میں غور و بحث کرنے والے کے حق میں نہ صحیح کا حکم دیا جائے گا نہ غلطی پہنچے۔ ایسے ہی اُس کے حق میں ہے جس نے بحث چھوڑ دی ہے۔ کیونکہ شریعت کے علاوہ حکم نہیں اس کے جواز میں لفظ کہا جائے یا نہ کہا جائے، یہ اعانت ہوگی یا نافرمانی

### خدا تعالیٰ سے مشابہت نہیں ہو سکتی

اے دوست ہم نے آپ کے لئے ان مطالب میں لوگوں کے مآخذ تفصیل سے بیان کر دیئے ہیں۔

رہا اس میں نفع بخش علم؟ تو اس میں میں یہ کہوں گا کہ جیسے اللہ تعالیٰ سبحانہ کی کسی چیز سے مشابہت نہیں ایسے ہی اشیاء میں مشابہت نہیں اور معنی کے طریق سے تشبیہ کی نفی اور تنزیہ یہ کہ شہادت پر عقلی اور شرعی دلیل قائم ہو چکی ہے اور کوئی امر باقی نہیں مگر اللہ تبارک و تعالیٰ پر اس لفظ کے اطلاق میں جس کا اس پر اطلاق

ہمارے لئے قرآن مجید یا اے کے رسول ﷺ اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان پر مباح قرار دیا جا چکا ہے۔

رہا اُس پر اس کا اطلاق؛ تو یہ اُس امر سے خالی نہیں کہ اس اطلاق کے ساتھ وہ عبد مامور ہوگا تو اس کا یہ اطلاق کہ اطاعت اور فرم ہے اور یہ لفظ کہنے والا مامور و مطیع ہوگا۔

اس کی مثل تکبیر تحریمہ میں اللہ اکبر کہنا اور یہ لفظ اُس کا ذر سے جو مفاہلت کا اقتضا کرتا ہے۔ اور وہ سبحانہ تعالیٰ مفاہلت نہیں یعنی تفہیل میں اُس کے مقابلہ میں اور کوئی موجود ہی نہیں کیونکہ اکبر الصغر کے مقابلہ میں ہوتا ہے۔

را اختیار دیا جا تو یہ لفظ کہنے والے کے حسب قصد اور اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ کے حسب حکم ہوگا۔ اور جب ہم اس کا اطلاق کریں گے تو انسان اس امر سے خالی نہ ہوگا کہ اس کا اطلاق کرے اور اس اطلاق میں اُس کی ذات اس کے اُس معنی و مفہوم کے ساتھ ہو جو اُس سے وضع میں اس زبان کے ساتھ ہے۔

شرعی حکم سے اطلاق کیسے ہوگا؟

یا اس کا اطلاق نہیں کرے گا مگر شرعی حکم سے اس میں جو اللہ تبارک و تعالیٰ کی مراد ہے اُس تصور معنی کے بغیر ہے جو اس زبان میں اُس کے لئے وضع کیا گیا ہے۔ جیسا کہ اہل فارسی جو عربی زبان کو نہیں جانتا اور وہ عبادت قرآن پاک کرتا ہے۔ اور اُس کے معنی کو نہیں جانتا تو اُس کے لئے عبادت کا اجر ہے۔

ایسے ہی سرب کا رہنے والا قرآن و سنت سے اُس لفظ کے مشابہہ کنندات کرتا ہے جس کا معنی دوسرا ہے۔ یا اُن کے ساتھ اپنے رب کا ذکر اللہ تعالیٰ کی اُس مراد پر کرتا ہے جس میں وہ اپنی کسی مخصوص کردہ ذات کی طرف تیلان نہیں



کرنا ۔

کیونکہ تفرہہ ادنیٰ تشبیہ اُس سے طلب کرتی ہیں کہ ان آیات کی تفسیر کے وقت اُس کے وہم کے ساتھ توقف ہو۔

## خدا کی طرف لُودو

بندے کے حق میں بہتری اور سلامتی یہ ہے کہ وہ ان الفاظ کا اطلاق اللہ تبارک و تعالیٰ کی اُس کی اپنی مراد کی طرف لُودو دے مگر یہ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اُسے اس پر مطلع فرما دے۔

ان الفاظ کی مراد کیا ہے ؟ اس سے بنی، دلی، محدث یا صہم جانتا ہے، جو اس میں اُس کے رب کی طرف سے اس پر ظاہر ہوا یا البام ہوا یا کلم لیب گیا لُودو اُس کے لئے مباح بلکہ اُس پر واجب ہے۔ کہ اُس مضموم کا اعتقاد رکھے۔ جو اُسے البام کیا گیا یا لُودو میں بتایا گیا۔

## آیات مشابہات آزمائش میں

جاننا چاہیے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے آیات مشابہات کا نزول بندوں کی آزمائش کے لئے ہوا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ سبحانہ نے اپنے بندوں کی نفسیت کے متعلق خبر پونچائی ہے۔ اور انہیں مشابہات کے حکم کے ساتھ امتحان کرنے سے منع فرمایا یعنی وہ اس پر کسی چیز کے ساتھ حکم نہ دیں کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے سوا ان کی تائید کو کوئی نہیں جانتا ہاں اگر مل جائے اسخین کو ان کا علم ہے تو وہ اللہ تبارک کے اعلان سے بے نزہہ ان کے فکر و اجتہاد سے، اس لئے کہ یہ بہت بڑا امر ہے جس کا مشتمل ادراک بغیر اخبار الہی کے عقول نہیں

کر سکتے۔ پس تسلیم کر لینا بہتر ہے۔ اور تمام تفسیریں اللہ رب العالمین کے لئے ہیں۔

## الم ترکیف میں کیفیت

ربا ارشاد خداوندی الم ترکیف ؟ تو نظر کا اطلاق کیفیات پر ہے اس لئے کہ اس کے ساتھ یہی مراد کیفیات ہے۔ تکلیف نہیں کیونکہ تکلیف اس حالت معقولہ کی طرف راجع ہے جس کی نسبت تکلیف کی طرف ہے اور وہ یعنی تکلیف اللہ تبارک و تعالیٰ کی ذات اقدس سے۔ اور اشیاء کی ایجاد کے وقت ان کے ساتھ قدرت الہیہ کے تعلق کا کوئی شاہد نہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے !

مَا أَشْهَدُهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ میں نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا۔  
 الکہف آیت ۵۱ کرتے وقت دھت ارض میں گواہ نہیں بنایا۔  
 پس کیفیات مذکورہ وہ ہیں جن کی طرف ہمیں نظر کرنے کے ساتھ امر ہوا ہے نہ کہ ان کیفیوں میں گفتگو کرنے کا اور یہ اس لئے ہے کہ تاکہ ہم اس سے عبرت پڑیں اور ان کے لئے دلالت ان کی کیف سے ہے یعنی ان میں کیفیات موجود موجود ہے۔ اور یہ وہ ہیں جن پر مخلوقات کیفیات ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ  
 الفاشیہ آیت ۱۶ کیا وہ اونٹ کی طرف نہیں دیکھتے کہ کیسے پیدا کیا گیا ہے۔  
 وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ  
 الفاشیہ آیت ۱۹ اور اس کے علاوہ بھی فرمایا ہے اور ان کی موجودگی کے بغیر ان کا دیکھنا درست نہیں پس اس کی طرف دیکھیں کہ ان کی ہیتوں کا اختلاف کیسے ہے ؟

اگر کیف کے ساتھ حالتِ ایجا و مُراد ہے تو یہ نہیں فرمایا کہ اس کی طرف دیکھیں کیونکہ وہ موجود نہیں۔

معلوم یہ ہوا

پس ہم نے جان لیا کہ کیفِ مطلوبِ ردیّتِ اشیاء کے منافی ہے اور یہ وہ نہیں جس کا اس کے ساتھ وہم ہوتا ہے جس کا اُسے علم نہیں۔  
کیا آپ نے دیکھا کہ اللہ سبحانہ تعالیٰ کی مراد جب نظر سے فکر ہوتی ہے تو اُس کے قریب حرفِ فی کو کر دیتا ہے اور کیف کو اس لفظ کا ساتھی نہیں بنایا پس اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا۔

کَمَا مَعْلُومٍ لِّسَمَاءٍ سَمَاءُ سَمَاءٍ  
أَوَّلُهُمْ يَنْظُرُونَ فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
کی بادشاہی کو نہیں دیکھا

اعراف آیت ۱۸۵

اس میں یَنْظُرُونَ کے معنی یُفکرُوا ہیں تو جان لیں کہ یہ اپنی ذات کے ساتھ قائم نہیں بلکہ اُسے دوسرے نے قائم کیا۔ اور یہ نظر ہے۔  
اور اس سے اُس فکر کی مثل اشیاء کا وجود لازم نہیں آتا جو پہلے بیان ہوئی۔

آنکھ سے نہیں فکر سے دیکھیں وہ مشابہہ نہیں

انسان اپنی فکر کے ساتھ فکر کرنے کا مکلف ہے نہ کہ اپنی آنکھ کے ساتھ ملکوت سے وہ جو غیب ہے اور وہ جو حاضر ہے تو ہمیں صرف فی کے ساتھ ہرگز امر نہیں کیا گیا مگر مخلوقات میں نہ کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں تاکہ اس پر اس کے ساتھ اسدلال کریں کہ وہ مخلوق کے مشابہہ نہیں۔ کیونکہ اگر وہ اس کے مشابہہ ہوتا تو اس پر مشابہت کے لحاظ سے وہ امر جائز ہوتا جو مخلوق پر جائز ہے اور یہ

اُمرد و فسادوں میں سے ایک کی طرف لے جائے گا۔

اول یہ کہ وہ جمیع دُجُوہ سے مخلوق کے ساتھ مشابہت رکھتا ہو اور یہ محال ہے اس کا ذکر ہم کر چکے ہیں۔ یا بعض دُجُوہ سے مُشاہدہ ہوتا ہے اور بعض سے مشابہ نہ ہوتا ہو اس طرح اس کی ذات و دُامروں سے مرکب ہوتی ہے اور حق تعالیٰ کی ذات میں ترکیب محال ہے پس تشبیہ محال ہے۔ اور جو کلام اس باب کے لائق ہے اس کو مجموعی طور پر ایک باب میں وارد کرنے میں مضائقہ ہے۔ اس لئے کہ کمزور افہام کے لئے اس میں دُقائق کا سمجھنا دشوار ہے لیکن ہم نے اس کتاب کے ابواب میں اس مسئلہ کو یکمیر دیا ہے پس آپ اس کتاب کے ابواب میں اس باب کے پورے مجموعہ کو پڑھیں گے تو جان لیں گے بالکل جہاں آپ کے لئے اللہ تبارک و تعالیٰ کی تجلی کا مسئلہ واقع ہو تو وہاں توقف کریں اور اُس بات کو دیکھیں جو ہم نے آپ کے لئے اس باب کے لائق ذکر کی ہے تو اُسے پالیں گے۔

قرآن مجید کیفیات سے بھرپور ہے کیونکہ کیفیات احوال ہیں اور ان میں سے کیف کے لئے احوال ذاتی بھی ہیں اور غیر ذاتی بھی۔ ان کا حکم مکیف کے حکم کے برابر ہے مکیف اپنی کیفیت میں مکیف سے استدعا کرے یا اپنی تکلیف کے لئے مکیف سے استدعا نہ کرے بلکہ اُس کی یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ کی کیفیت عین اُس کی ذات ہے اور اُس کی ذات غیر کو طلب نہیں کرتی کیونکہ وہ اُس کی ذات کے لئے ہے ایسے ہی یہ اُس کی کیفیت ہے کیونکہ وہ اُس کی عین ہے اور اُس کی غیر نہیں اور نہ اُس پر زائد ہے پس اُس پر غور کریں اور اللہ تبارک و تعالیٰ حق کہتا ہے اور سیدھے راستے پر چلتا ہے۔

الحمد لله انھا تسویں باب کا ترجمہ تمام ہوا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## انتیسواں باب

حضرت سیدان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے راز اور اہل بیت سے  
اُن کے احاطہ کی موفقت میں اور اُن کے وارث ہونے والے اقطاب  
اور اُن کے اسرار کا بیان

العبد مرتبط بالرب ليس له	عنه انفصال يري فعلا وتقديرا
والابن انزل منه في العلى درجا	قد سحر الشرح فيه العلم تحريرا
فالابن ينظر في اموال والده	اذ كان وارثه شحا وتقديرا
والابن يطمع في تحصيل رتبته	وان يراه مع الاموات مقبورا
والعبد قيمته من مال سيده	اليه يرجع مختارا ومحجورا
والعبد مقدره في جاء سيده	فلا يزال بستر العزم مستورا
الذل يصحبه في نفسه أبدا	فلا يزال مع الانفاس مقهورا
والابن في نفسه من أجل والده	عز فيطلب توقيرا وتعزيرا

عبد رب کے ساتھ مربوط ہے اُس کے لئے انفصال اور غلبہ کی نہیں وہ نعل  
اور تقدیر میں دیکھتا ہے۔

بیٹا بلند حی درجات میں باپ سے نیچے بنا ہے۔ شریعت نے اس علم  
میں تحریر رقم کی ہے۔

بیٹا اپنے باپ کے اموال میں دیکھتا ہے جب اُس کا وارث نجوسی اور نجس  
سے کام لے۔

بیٹا باپ کے حصول کا لالچ کرتا ہے۔ اگرچہ اُسے تبریس مردوں کے ساتھ  
دیکھتا ہے۔

عُقبہ کی قیمت اُس کے آقا کے مال سے ہوتی ہے وہ مختاری و مجبوری میں اُسی کی طرف رجوع کرتا ہے۔

عُقبہ کی قدر و قیمت اُس کے آقا کے جاہ و مرتبہ میں ہوتی ہے تو وہ ہمیشہ عزت کے ستر میں مستور رہتا ہے۔

اُس کے نفس میں اُس کی محبت کا جگر ہمیشہ رہتا ہے اور وہ انفاس کے ساتھ ہمیشہ مغلوب رہتا ہے۔

بیدانیِ نفسہ اپنے باپ کی عزت سے ہوتا ہے پس وہ عزت و توقیر طلب کرتا ہے۔

## خلوق سے کنارہ کشی

اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے جاننا چاہئے کہ ہم سے حضرت امام جعفر صادق کی حدیث روایت کی گئی جو انھوں نے اپنے باپ حضرت امام محمد باقر بن علی سے انھوں نے اپنے باپ علی بن حسین سے انھوں نے اپنے باپ حسین بن علی سے انھوں نے اپنے والدِ گرامی علی ابن ابی طالب علیہم السلام سے اور انھوں نے حضور رسالتِ مصلیٰ اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کی ہے آپ نے فرمایا!

رومولی القوم منهم  
یعنی قوم کا مولیٰ قوم سے ہوتا ہے۔

المحدث

اور ترمذی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے حدیث کی تشریح کی کہ

آپ نے فرمایا!

اہل القرآن ہم اہل اللہ و خاصۃ  
اہل القرآن اہل اللہ اور اُس کے خاص  
لوگ ہیں۔

المحدث



اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے مخصوص بندوں کے حق میں ایسی سے فرمایا!  
 اِنَّ عِبَادِيْ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ  
 المجر آیت ۴۲  
 ہر وہ اللہ کا بندہ جس پر مخلوق کا حق ہوگا اس حق کے مطابق اس کی اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے عبودیت ناقص ہوگی کیونکہ یہ مخلوق اس سے اپنا حق طلب کرے گی اور اس کا اس عبد پر تسلط ہوگا تو یہ شخص محض اللہ تعالیٰ کے لئے غلط بندہ نہیں ہو اور یہ وہاں رہے جس کی طرف مخلوق سے انقطاع کرنے والے قطعین رجوع کرتے ہیں اور خود پر سیر و سیاحت اور جنگلوں اور دیوانوں کے کناروں پر رہنا لازم کر لیتے ہیں اور لوگوں سے فرار حاصل کر کے حیوانیت کے ملک سے نکل جاتے ہیں اس لئے کہ وہ تمام اکوان حریت اور آزادی چاہتے ہیں۔

## جب میں نے دنیا سے انقطاع کیا

میرے ایام سیاحت میں مجھ سے ایک بڑی جماعت کی ملاقات ہوئی اس زمانہ سے مجھے اس میں یہ مقام حاصل ہوا کہ میری ملکیت میں ہرگز کوئی حیوان نہیں تھا بلکہ میرے پاس کپڑا بھی نہیں تھا جسے میں پہن لیتا، کیونکہ میں کپڑا نہیں پہنتا تھا مگر اس معین شخص نے لے کر پہنتا تھا جو مجھے عاریتاً دے کر اس میں نصرت کی اعانت دے دیتا۔  
 اور وہ زمانہ جس میں کوئی چیز میری ہوتی ہے اس وقت میں اس حال سے نکل رہا ہوں۔

مگر یہ کہ اس چیز کو تہہ کردوں یا آزاد کردوں اگرچہ میں اسے آزاد کر دیتا ہوں یہ مقام مجھے اس وقت حاصل ہوا جب میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے مخصوص عبودیت کے خنوع کا ارادہ کیا مجھے کہا گیا کہ یہ مقام تیرے لئے درست نہیں

یہاں تک کہ تجھ پر کسی کی محبت قائم نہ ہو۔  
میں نے کہا اگر اللہ تبارک و تعالیٰ چاہے تو اللہ تعالیٰ کے لئے بھی محبت قائم نہ ہو۔  
مجھے کہا گیا یہ تیرے لئے کیسے درست ہے کہ تجھ پر اللہ تعالیٰ کے لئے محبت قائم نہ ہو۔

میں نے کہا جنتیں انکار کرنے والوں پر قائم ہوتی ہیں نہ کہ اعتراف کرنے والوں پر، اور جنتیں دعویٰ کرنے والوں اور حقتہ لینے والوں پر قائم ہوتی ہیں نہ کہ اُس پر جو کہتا ہے میرا کوئی حق اور حقتہ نہیں۔

اہل بیت کو پاک کر دیا گیا ہے۔

حضرت رسالتا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلمؐ پر محض حقہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آپ کو پاک فرمایا اور آپ کے اہلبیتؑ کو ام کی تطہیر فرمائی اور اُن سے ہر جس کو دور فرمادیا اور جس وہ بے جواہیں معیوب کرتا ہے۔ کیونکہ عربوں کے نزدیک جس قدر کو کہتے ہیں۔ ایسے ہی فرمائے کہا ہے! اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے!

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ  
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ  
كُمُ تَطْهِيرًا

سوائے اس کے نہیں کہ اہلبیت اللہ تو  
بھی چاہتا ہے کہ تم سے جس کو دور کر  
کے تمہیں خوب خوب پاکیزہ فرمادے

نزاب آیت ۳۳

بِس اہلبیت کی طرف پاک انسان کی اصافت ہوگی۔ اور لازم ہے کہ یہ مضاف اُن کی طرف اُن سے مشابہت رکھنے والے کے لئے ہو اور وہ اپنی ذات کے لئے نسبت اور اصافت قبول نہیں کرتے مگر جس کے لئے طہارت اور تقدیس کا حکم ہو۔

## حضرت سلمان فارسی کا اعتراف

تو یہ شہادت حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف سے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے طہارت و عیسیٰ اور حفاظت خداوندی کا ہونا ہے حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس میں فرمایا! سلمان! تمہارے اہلیت سے ہیں اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہلیت کی طہارت اور ان سے رجس کو دور کرنے کی گواہی دی ہے۔ اب جب کہ اہلیت کرام کی طرف سوائے پاک اور مہر کے نسبت و اضافت نہیں ہو سکتی تو اسے کیلی اصافت کے ساتھ عنایت الہی حاصل ہو گئی۔

## اہلیت کے گناہ بخش دیئے گئے

اہلیت کے لئے اس میں نیر کیا گمان ہے؟ وہ پاک ہیں بلکہ وہ عین طہارت میں۔ اور یہ آیت اس پر دلالت کرتی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہلیت کرام کو اپنے رشتہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ شریک کیا ہے۔

لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَالَّذِي تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ  
وَمَا تَأَخَّرَ

افتح آیت ۳

گناہوں سے زیادہ اور کون سا میل کچیل اور غلطی ہے۔ پس اللہ تعالیٰ سبحانہ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مغفرت کے ساتھ پاک فرمایا دیا۔

ذنب کا معنی گناہ بھی ہے اور الزام بھی جہاں الزام ہی مناسب تھا مگر شیخ ابن عربی نے گناہ کے معنوں میں لیا ہے واللہ اعلم

وہ اس وجہ ہماری طرف ذنب کی نسبت سے ہے اگر حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے واقع ہو تو وہ صورتاً ذنب ہو گا کہ معنی میں کیونکہ اس پر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اور شرعاً ہماری طرف سے حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ذمہ کا اطلاق نہیں ہوتا۔

یہی اگر اس کا حکم ذنب کا حکم ہو تا تو آپ کے لئے ذنب مذمت کے معنوں میں ہوتا اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے اس ارشاد کی تفسیق نہ ہوتی۔

لَا يَذْنِبُ عَنكُمُ الرَّجُلُ أَقْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً  
اے اہل بیت تم سے جس کو ذکر کر کے خوب خوب پاکیزہ فرما دے۔

الاحزاب آیت ۳۳

### اہل بیت نچتے ہوئے اٹھائے جائیں گے

اس میں حضرت سیدہ فاطمہ الزہراء سلام اللہ علیہا کی اولاد پاک سے قیامت تک تمام شرفاء مساوات اس آیت کے حکم سے عفران میں داخل ہیں اور وہ جو حضرت سلمان فارسی کی مثل ہیں۔ پس اہل بیت کرام اللہ تبارک و تعالیٰ کے اختصاص و عنایت سے حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے شرف کے لئے پاک اور مطہر ہیں اور اہل بیت کے لئے اس شرف کا حکم دائرہ آخرت میں ظاہر ہو گا، اس لئے کہ وہ نچتے ہوئے اٹھائے جائیں گے۔

### اگر اہل بیت پر حد قائم ہو۔

رباؤ دنیا میں ان میں سے جس پر حد قائم کی جائے؟ جیسا کہ نائب حب حاکم کو اس کا امر پہنچے کہ اس سے زنا و سرکہ یا شراب پینا سرزد ہوا ہے تو اس پر مغفرت

کے متحقق ہونے کے باوجود وہ قائم کی جائے گی جیسا کہ عزت اور اس کی امثال اور اس کی مذمت جائز نہیں اور ہر مسلمان کا حق ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ ایمان لائے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے نازل فرمودہ اس حکم کی تصدیق کرے۔

إِنَّمَا يُؤَيِّدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ  
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَ  
كُمُ تَطْهِيرًا ۝ الاحزاب آیت ۳۳

اے اہلبیت اللہ تو ہی جانتا ہے کہ تم  
سے رجس کو دور کر کے تمہیں خوب  
پاکیزہ کر فرما دے۔

مومن کیا کہے؟

مومن کو چاہیے کہ اہل بیت کرام سے صادر ہونے والے تمام امور میں یہ  
عضیدہ رکھے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انھیں معاف فرما دیا ہے اور کسی مسلمان کو  
یہ حق نہیں پہنچتا کہ اُن کے ساتھ مذمت اور بُرائی کو ملائے اور اُسے عیب لگا کر اُس  
سے سُرخ پھیر لے جنس کی طہارت اور اُس کے گناہوں کو دور کرنے کی گواہی اللہ  
تبارک و تعالیٰ نے دی سو اور یہ اوزار اس محل کے ساتھ نہیں جو انھوں نے کیا اور  
نہ کسی کی غیر اور بھائی کی بنا پر ہے جو انھوں نے کی بلکہ اُن کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ  
کی عنایت نے سبقت کی ہے۔

ذَابَتْ فُضِّلَ اللَّهُ بِذِيهِ نَزَّ ثِيَابُ  
وَاللَّهُ ذُو الْعَرْشِ الْعَلِيمُ ۝

یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے جانتا ہے عطا  
فرماتا ہے اور اللہ صاحبِ فضلِ عظیم  
ہے۔

حضرت سلمان فارسی بھی پاک ہیں

حُبِّ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حق میں وارد ہونے والی خبر

درست ہوگی تو اُن کیلئے یہی درجہ ہے۔ کیونکہ اگر حضرت سلمانؓ ظاہرِ شرع میں کسی بیہوش  
امر کر رہے ہوں اور ان کے عامل کے ساتھ مذمت اور برائی لاحق ہو تو اس کا معاف  
اُس باہلیت کی طرف ہوگا جس سے جس کو دُعا نہیں کیا اور اہلِ بیت کے لئے اُس  
سے اُسی قدر ہوگا جو ان کی طرف معاف ہو اور وہ نفس کے ساتھ پاک ہیں۔  
تو بلا شک سلمان ان سے نہیں۔

مجھے امید ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم اور حضرت سلمان رضی اللہ تعالیٰ  
عنه کی اولاد کو یہ عنایت لاحق ہوگی جیسا کہ حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین  
علیہما السلام کی اولاد کو عتبہ اور اہلبیت کرام کے مولیٰ کو لاحق ہوگی کیونکہ اے دوست  
اللہ تبارک و تعالیٰ کی رحمت وسیع ہے۔ اور جب اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک مخلوق  
کی منزلت اس مشابہت کے ساتھ ہوگی تو اُن سے منسوب ہونے والا اُن کے  
شرف کے ساتھ مشترک ہو جائے گا۔ اور اُن کا شرف ان کی ذات کے لئے نہیں  
بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے انھیں برگزیدہ فرما کر شرف کا عہد پہنایا ہے۔

### جو خدا سے منسوب ہو جائے

اے دوست وہ شخص کیسا ہوگا جو اُس ذات کی طرف منسوب ہو جس  
کی ذات کے لئے حمد و تعریف اور شرف و مجد ذاتی ہے پس وہ سبحانہ تعالیٰ  
بزرگی والا ہے۔ اُس کے بندوں سے جو لوگ اُس کی طرف منسوب ہیں وہ اُس  
کے بندے ہیں۔ اور یہ وہ لوگ ہیں جن پر آخرت میں مخلوق میں سے کسی کا تسلط  
اور غلبہ نہیں ہوگا، اللہ تبارک و تعالیٰ نے ابلیس کو فرمایا  
”مَنْ عِبَادِي“ یعنی جو میرے بندے ہیں، پس انھیں اپنی طرف منسوب  
کر کے فرمایا اَبْلِيسُ لَكَ عَلَيْهِمُ سُلْطٰنٌ، یعنی اُن پر تیرا غلبہ اور تسلط نہیں ہوگا۔



اللہ تبارک و تعالیٰ کی پاک ذات کی طرف منسوب ہونے سے قرآن مجید میں نہیں پائے جاتے مگر جو بطور خاص سعید اور خوش قسمت ہیں جب کہ دوسروں کے حق میں عباد کا لفظ آیا ہے۔ پس تیرا معصومین و معظمین کے ساتھ کیا گمان ہے جو اپنے آفاقی حدود کے ساتھ اس کے مراسم کے پاس قائم اور ٹھہرے ہوئے ہیں۔ پس ان کا شرف اعلیٰ دائم ہے۔ اور یہ وہ لوگ ہیں جو اس مقام کے قطب ہیں اور اقطاب میں سے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں جنہوں نے مقام البیئیت کے شرف کی وراثت پائی۔

اللہ تعالیٰ کے اس کے بندوں پر حقوق اور بندوں پر جو ان کے اپنے اور دوسری مخلوق کے حقوق ہیں کو حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لوگوں سے زیادہ جانتے تھے اور ان حقوق کی ادائیگی میں لوگوں سے زیادہ طاقتور تھے حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس سلسلہ میں فرمایا ہے !

”لَوْ كَانَ الْإِيمَانُ بِالنَّشْرِ يَا لَنَا لَ” یعنی ایمان شریا پر بیخ جائے تو فارس رِجَالٌ مِّنْ فَارَسٍ کے مردانہ لیں گے۔

الحديث

اور اس میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس طرف اشارہ ہے اور اس حدیث میں آپ کا دوسرے کو اکب کے بالعکس شریا کے ذکر کی تخصیص فرمانا سبب صفات کا اثبات کرنے والوں کے لئے برلیت ہے کیونکہ وہ سات ستارے ہیں۔

تو اس پر غور کریں۔

حضور رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اپنے اہل بیت میں شامل کرنا اور ان کے معاہدے کی ادائیگی کرنا حضرت

مسلمان فارسی کے لئے باعثِ مسرت تھا اس میں عجیب فتنے اور وہ یہ ہے کہ حضرت مسلمان فارسی حضور رسالتِ مصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے آزاد کردہ ہیں اور آزاد کردہ غلام انہیں لوگوں سے ہوتا ہے جن کا غلام ہوتا ہے اور عام لوگ حق تعالیٰ کے مولیٰ اور غلام ہیں اور اُس کی رحمت ہر چیز پر وسیع ہے اور ہر چیز اُس کی عبد اور غلام ہے۔

### اہلِ بیت کی بُرائی کسی حال میں نہ کر دے

آپ کے لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اہلِ بیت کی قدر و منزلت بیان ہو چکی ہے۔ اس کے بعد مسلمان کو حق نہیں پہنچتا کہ اُن سے واقع ہونے والے امور پر ان کی مذمت کرے کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُنہیں پاکیزہ فرمایا دیئے ہیں اُن کی مذمت کرنے والے کو جان لینا چاہیے کہ یہ مذمت کرنا اُنہی کی طرف لوٹ آئے گا۔

### اہلِ بیت کا ظلم ظلم نہیں تقدیر الہی ہے

اگر اہلِ بیت کرام اُس پر ظلم کریں تو یہ ظلم اُس کے اپنے گمان میں ہو گا نہ کہ نفس الامر میں اگرچہ ظاہرِ شریعت میں یہ ظلم کے حکم میں ہو بلکہ درحقیقت اہلِ بیت کا ظلم ہم پر تقدیرِ دہ کے جاری ہونے کے مشابہ ہے کہ تقدیرِ الہی نے ہمارے جان و مال کو ڈبو دیا یا جلادیا اور اس کے علاوہ جو مہلک امور واقع ہوتے ہیں پس کسی کے دوستوں سے کسی کا جل جانا یا فوت ہو جانا یہ اُس کی اپنی ذات پر مصیبت نازل ہونا اور یہ سب کچھ اُس کی غرض کے موافق پس تاہم اُس کے لئے جائز نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی تقدیر اور اُس کے فیصلے کی مخالفت کرے بلکہ اُس کا حق ہے کہ ان کو برتسیمِ غم کرتے ہوئے خوشی سے قبول کرے۔

## اسی میں خیر

اگر اس مرتبہ سے رُک جائے تو صبر کے ساتھ اور اگر اس مرتبہ سے بلند ہو جائے تو شکر کے ساتھ کام لے کیونکہ اس مرتبہ کو طے کرنے میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اس مصیبت اٹھانے والے کو نعمتیں عطا کی جاتی ہیں۔ اور جس کا ہم نے ذکر کیا ہے اس کے علاوہ خیر نہیں۔ کیونکہ اس کے علاوہ بے قراری ناراضگی عدم رضا اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور میں سوائے ادبی پالی جاتی ہے۔

ایسے ہی مسلمان کا حق ہے کہ اُس پر اہل بیت کرام کی طرف سے جو تمام امور اُس کے جان و مال اور اہل و اقرباء کے سلسلہ میں طاری ہوں ان تمام کو تسلیم و رضا اور صبر کے ساتھ قبول کرے، اور اُن کے ساتھ ہرگز ہرگز مذمت اور بُرائی کو مخفی نہ کرے۔

اگرچہ اُن پر شریعت کے مقرر کردہ احکام عائد ہونے ہیں اور اس امر میں کوئی قدرح نہیں بلکہ یہ مقتضات کے جلدی ہونے کی طرح جاری ہیں اور ہم نے جو اُن کی مذمت کے متعلق منع کیا ہے تو وہ اس لئے ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن امور کے ساتھ انہیں ہم سے الگ کر دیا ہے۔ جن میں ہمارے لئے اُن کے ساتھ قدم نہیں۔

## خدا نے اہل بیت کی بُرائی نہیں کی

ربا شرعی حقوق کی ادائیگی کرنا لویہ ایسے ہیں۔ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہودیوں سے قرض لینے تھے اور جب وہ اپنے حقوق طلب کرتے تھے تو آپ مکھن حد تک احسن طریقہ سے ادا کرتے اور اگر ہر دی اس پر اپنی بات

لمبی کرنا تو آپ فرماتے صاحبِ حق کو بات کرنے کا حق ہے۔ اور حضور رسالتِ مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اگر فاطمہ بنت محمد جویری کہیں تو میں اُس کا بھی ہاتھ کاٹ دیتا تو یہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے احکام کو ذبح کرنا ہے جیسا چاہیے ذبح فرمائے اور جوڑنے کے حال میں چاہیے کہ اسے تو یہ حقوق اللہ ہیں اور باوجود اس کے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اہل بیت کرام کی مذمت نہیں کی اور ہمارا کلام ہمارے اپنے حقوق کے بارے میں ہے اور اُس چیز کے بارے میں ہے جو ہماری ہے کہ اُس کے ساتھ لوگوں سے مطالبہ کریں، پس ہمیں اختیار ہے کہ یا ہیں تو ہم نہیں اور چاہیں تو حضور دیں جب کہ حضور دینا بالعموم افضل ہے۔

یہ عام لوگوں کی بات ہے۔ تو اہل بیت کرام سے کیسا سلوک کرنا چاہیے اور جب ہمیں کسی کی بھی مذمت کا حق نہیں پہنچتا تو اہل بیت کی مذمت کیسے جائز ہوگی؟ جب ہم اپنے حقوق کے طلب کرنے پر اتر آتے ہیں اور اُن سے اس میں درگزر کر لیتے ہیں یعنی اس میں جو ہمیں جو تکلیف پہنچی تھی تو اس کے ساتھ اللہ تبارک و تعالیٰ کے نزدیک ہمارے لئے عظیم ہاتھ اور فریبت کی جگہ ہے۔ کیونکہ حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے امر سے کچھ مطالبہ نہیں فرمایا مگر اپنے افریاد کی محبت و مودت طلب کی ہے اور اس میں صلہ رحمی کا راز ہے۔

اور جو شخص اپنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا وہ سطل قبول نہیں کرتا جس سطل کو پورا کرنے پر قادر ہے۔ تو وہ کل قیامت کے دن کس منہ سے آپ سے ملاقات کرے گا۔ یا آپ کی شفاعت کی امید رکھے گا اور جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طلب کردہ اپنے فراہم داروں کی مودت کا حق ادا نہیں کیا تو وہ آپ کے اہل بیت کرام کی مودت کا حق کیسے ادا کرے گا۔

## مودت کا تقاضا یہ ہے

اہل بیت کرام آپ کے فاص اقرباء ہیں پھر آپ نے لفظ مودت ارشاد فرمایا ہے۔ اور یہ محبت پر ثابت قدم رہنا ہے کیونکہ جب کسی کسر میں مودت ثابت ہوگی تو وہ ہر حال میں اُس کے ساتھ ہوگی اور جب ہر حال میں مودت اُس کے ساتھ ہوگی تو وہ اہل بیت سے اپنے اُس حق کا مواخذہ نہیں کر سکتا جو اُس کے حق میں اُن کی طرف سے طاری ہوا ہوگا اور وہ اپنے مطالبے کو محبت اور فانی ایثار کی راہ سے چھوڑ دے گا۔

ایک سچے محب کا قول ہے کہ محبوب جو کبھی کرتا ہے وہ محبوب ہوتا ہے۔ اور اُس نے محب کا اسم استعمال کیا ہے۔ جب محب کا یہ عالم ہے تو مودت کا حال کیسا ہوگا۔ اور بشارت سے یہ امر ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے اسمِ دُرد و وارد ہوتا ہے۔ اور اس کے ثبوت کے کوئی معنی نہیں مگر ہر طائفہ کے لئے اس کا اثر اور آخرت اور آگ میں بال فعل ہوگا جس کا اقتضائے اُن میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی حکمت کرے گا۔

دوسرے نے اس معنی میں کہا: أَحِبُّ لِحِبِّهَا السُّودَانَ حَتَّى

أُحِبُّ لِحِبِّهَا سُودَ السِّبْلَانِ

میں اُس کی محبت کی وجہ سے کالے رنگ والوں سے محبت کرتا ہوں اور اُس کی محبت کی وجہ سے کالے رنگ کے کتوں سے محبت کرتا ہوں۔ اور ہم نے اس میں یہ شعر کہا ہے۔

أُحِبُّ لِحِبِّكَ الْجُبَّانَ حُرًّا وَأَعْتَقُ لِحِبِّكَ الْبَدْرَ النَّبْعَا

میں آپ کی محبت کی وجہ سے جشیوں سے محبت کرتا ہوں اور میں آپ کے بدرمیر  
اسم کا عاشق ہوں۔

بعض نے کہا اسے سیاہ رنگ کے کتوں نے کاٹ لیا تھا اور وہ ان سے محبت  
کرتا تھا تو محبت میں محبت کا یہ فعل ہے جو اے اللہ تعالیٰ کے ہاں سعادت نہیں بخشتا  
اور نہ ہی اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اسے قربت پہنچ سکتی ہے۔ نذیر کیا ہے؟ سوچو  
اس کے کہ محبت کی بچائی اور نفس میں دوستی کا ثبوت ہے۔

اہل بیت کی محبت پر خدا کا شکر ادا کریں۔

اگر آپ کی اللہ تبارک و تعالیٰ لو اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ محبت دست  
ہے۔ تو آپ حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت کرام سے محبت کریں  
گے۔ اور ان سے اپنے حق میں صادر ہونے والے ہر اس امر کو جو آپ کی طبیعت اور فطرت  
کے موافق نہیں خواہ ضرورت دیکھیں گے اور ان سے جو کچھ آپ کے حق میں واقع ہو  
گا اُسے نعمت خیال کریں گے۔

پس اُس وقت آپ جان لیں گے کہ اللہ تعالیٰ کہہ یاں آپ کے لئے لطف و  
عنایت ہے۔ کہ آپ اہل بیت کرام سے محبت کرتے تھے نیز یہ کہ آپ جس سے قربت  
کرتے ہیں وہ آپ کو یاد کرتا ہے اور اُس کے دل میں آپ کا خیال ہوتا ہے تو یہ  
حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اہل بیت کرام ہیں۔ جو آپ کو آپ کی محبت  
کی وجہ سے یاد رکھتے ہیں۔

پس اس نعمت پر اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر ادا کریں کہ وہ اپنی اہل پاک زبلاؤں



کے ساتھ آپ کو یاد کرتے ہیں جن کی تہنیر اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمائی ہے اور آپ کا علم اس طہارت اور پاکیزگی تک نہیں پہنچ سکتا۔

### اگر اہل بیت کی محبت نہیں تو

جب ہم آپ کو اس حالت کے مخالف دیکھتے ہیں، باوجود اس کے کہ آپ اہل بیت کرام کے محتاج ہیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے حضور رسالت آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے حقوق کی ہدایت کی ہے کہ ہم تمہاری محبت کی کیسے توفیق کر دیں کہ جو تمہارے گمان میں میرے ساتھ شدید محبت اور میرے حقوق یا میری جانب کی رعایت کرنا ہے جب کہ تم اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اہل بیت کے حق میں اس صورت میں ہو جو تم میں واقع ہوتی ہے۔

مگر اہل بیت کی قسم یہ تمہارے ایمان کی کمی ہے۔ اور تم اللہ تبارک و تعالیٰ کی خفیہ تدبیر اور اسنادِ حج کی گرفت میں ہو اور تمہیں اس کا علم نہیں۔

### کیا تم پر اہل بیت کا کوئی حق نہیں

مگر کی صورت یہ ہے کہ تم عقیدہ رکھتے ہو کہ تم اس فعل سے اللہ تبارک و تعالیٰ کے دین اور شریعت کی حمایت کرتے ہو اور اپنا حق طلب کرنے میں کہتے ہو کہ تم وہی طلب کرتے ہو جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے تمہارے لئے جائز اور مباح کیا ہے۔ اور اس شرعی طلب میں بُرائی بغض، رنجیدگی اور تمہارے نفس کا اہل بیت پر ایثار مندوج ہوتا ہے اور تم نہیں جاننے کہ اس کے ساتھ اس پیچیدہ بیماری سے دوا شافی ہے۔

کیا تم اپنی ذات کے لئے اُن کے ساتھ کوئی حق نہیں دیکھتے اور اپنے حق سے اتر آتے ہو کہ سید اس کی طلب میں مُندوج ہو جس کا میں نے تمہارے لئے ذکر کیا ہے۔

اور تم مسلمانوں کے حاکموں سے نہیں ہو کہ تم پر حکم کرنا اور مظلوم کا انصاف کرنا اور  
 حقدار کو اس کا حق دلانا متعین ہوتا ہے اور اگر تم حاکم بھی ہو اور تمہیں فیصلہ کرنا ضروری  
 ہے تو کوشش کرو کہ حق دار اپنے حق پہ اتر آئے یعنی اپنا حق معاف کر دے جب کہ اہل  
 بیعت پر حکم کیا جا رہا ہو اور اگر حق لینے والا اس بات سے انکار کر دے تو پھر تم اہل  
 پر متعین ہو کہ اس میں شریعت کا حکم جاری کرو۔

## اگر تم جان لیتے

اے دوست اگر اللہ تبارک و تعالیٰ تم پر اہل بیعت کی اُن منازل کو کھول دیتا جو  
 اُن کے لئے آخرت میں اللہ تعالیٰ کے ہاں ہو چکی تو تم اُن کے غلاموں میں ہونا پسند  
 کرتے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں رشد و ہدایت الہام فرمائے۔

ان تمام اقطاب میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی منزلت کا شرف  
 دیکھیں ہم نئے آپ کے لئے اس مقام کے اقطاب کا حال بیان کر دیا ہے کہ وہ اللہ  
 تبارک و تعالیٰ کے بسندیدہ بہترین بندے ہیں۔

جان لیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے ہمیں اُن کے جن اسرار پر مطلع کیا ہے عامتہ  
 الناس اُن سے واقف نہیں اور اکثر خواص بھی جو اس مقام میں نہیں اس کو نہیں جانتے  
 اور حضرت خضر علیہ السلام ان میں سے ہیں اور وہ اُن میں سے بہت بڑے ہیں اور  
 بے شک اللہ تبارک و تعالیٰ نے اُن کے لئے گواہی دی ہے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے  
 اپنے پاس سے رحمت اور علم لدنی عطا فرمایا ہے۔ جس میں حضرت موسیٰ کلیم اللہ علیہ  
 السلام کو اُن کی اتباع کا حکم فرمایا گیا اور یہ وہی ہیں جن کے حق میں حضور رسالت  
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام زندہ ہوتے تو انہیں  
 میری اتباع کے سوا چارہ نہ تھا۔

اہلبیت سے محبت نہ کرنے والے غرض کے بندے ہیں

پس ان کے اسرار میں سے جس کا ذکر ہم نے کیا وہ ظاہر ہے جو بمنزلہ اہل بیت کرام کے ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس میں اُن کے علوی مرتبہ کی خبر دی ہے۔ اور ان کے اسرار سے خفیہ تدبیروں کا علم ہے وہ خفیہ تدبیریں جو اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے بندوں کے ساتھ کرتا ہے۔ اور یہ اس طرح کے یہ لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ محبت کرنے کے دعوئی کے باوجود آپ کی اہل بیت سے بعض رکھنے میں حبیب کہ حضور رسالتا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مودت فی القربا کا سوال کیا ہے۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خود اہل بیت میں سے ہیں۔

اکثر لوگوں نے وہ کام نہیں کیا جس کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُن سے سوال کیا تھا پس اُنہوں نے اللہ تعالیٰ ادا جس کے رسول کی نافرمانی کی اور حضور رسالتا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے فریبوں سے آپ کی قرابت کی وجہ سے محبت نہیں کی بلکہ بیرون سے محبت کی ہے جن کے ساتھ اُن کی اغراض والہستہ تھیں اور جن کے احسان مند تھے ان لوگوں کی محبت اپنے اغراض کے ساتھ ہے اور عشق اپنی جانوں کے ساتھ ہے۔

قطبوں کا علم علماء سے فزوں تر ہے

اور ان افطاب کے رازوں سے ایک راز یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس شریعت محمدیہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں اُن کے لئے جو مشرک فرمایا ہے اُس کی صحت پر اطلاع دی ہے۔ جس حیثیت سے علماء نہیں جانتے کیونکہ فقہاء مجتہدین وہ لوگ ہیں جن کا علم مردے نے مردے سے افذ کیا ہوتا

ہے اور جو ان سے پیچھے آتا ہے وہ اس میں نقص کے غلبہ پر ہوتا ہے کیونکہ نقل شدہ اور لواثر عزیز ہوتا ہے، پھر جب وہ طریقِ لواثر کے ساتھ مفیدِ علم کے امور پر واقفیت حاصل کرتے ہیں جب کہ لواثر کے ساتھ نقل ہونے سے یہ لفظ نقل نہیں ہوگا جس کا وہ محکم کرتے ہیں کیونکہ لغو کس عزیز ہوتی ہے۔

جب کہ وہ اس لفظ سے بقدر اپنے فہم کی قوت کے اذکر تے ہیں اس لئے اس میں ان کا اختلاف ہو جاتا ہے۔

جب کہ وہ اس لفظ سے بقدر اپنے فہم کی قوت کے اذکر تے ہیں اس لئے اس میں ان کا اختلاف ہو جاتا ہے۔

محکم ہے دوسری نص ہو۔

نیز محکم ہے کہ اس لفظ کے لئے اس امر میں دوسری نص ہو جو اس کی معارف ہو اور انہیں یہ نہ پہنچی ہو۔ اور جو انہیں نہیں پہنچے گی اس کی اتباع نہیں کرتے اور نہ ہی دہ جانتے ہیں کہ اس احتمال کو کونسی وجہ ہے جو اس لفظ کی قوت میں ہے۔

حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شارع ہیں انھوں نے اس کا کیا حکم دیا ہے۔ پس اہل اللہ حکم میں امر علی اور صریح نقل پر کشف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اذکر تے ہیں یا اللہ تبارک وتعالیٰ سے ان پر ان کے پروردگار کی ظاہر دلیل اور بصیرت ہوتی ہے جس کے ساتھ اس پر وہ مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتے ہیں جیسا کہ اللہ تبارک وتعالیٰ کا ارشاد ہے!

اور اللہ تبارک وتعالیٰ کا ارشاد ہے :-

پس وہ بعیرت کے ساتھ نفسہ منفرد نہیں اور ان کے لئے حکم میں اتباع کے ساتھ  
گواہی دی۔ پس وہ آپ کی اتباع بعیرت سے کرتے ہیں۔ اور وہ اللہ کے بندے اس  
مقام کے اہل نہیں

یہ بھی اُن کا راز ہے

اُن کے اسرار سے یہ بھی ہے کہ وہ جناب الہی میں جو اعتقاد رکھتے ہیں وہ عقیدہ  
میں درست ہیں اور جو ان کے لئے تجلّی ہوتی ہے یہاں تک کہ وہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں  
اور اُس سبب موجب پر اتفاق کے باوجود نفوذ کہاں خلاف ہوگا۔ جس کی طرف  
وہ سند لیتے ہیں کیونکہ اس میں دو شخص بھی اختلاف نہیں کرتے جس میں خلاف  
واقع ہوتا ہے وہ بھی سبب ہے اور وہ یہ سبب ہے جس کے ساتھ موسوم ہے  
توجہ کہتا ہے وہ زمانہ ہے اور جو کہتا ہے اُس کے علاوہ ہے۔

پس اس کے اثبات اور اس کے وجود کے وجوب میں ہر ایک کا اتفاق  
ہے اور کیا یہ اختلاف اس اسناد کے باوجود انہیں نقصان دیتا ہے یا نہیں؟ یہ  
تمام امور اس مقام کے اہل علوم کے لئے ہیں انتہی  
الحمد للہ سترھویں جز اور انیسویں باب کا ترجمہ تمام ہوا۔

صائم چشتی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## تیسواں باب

’اقطابِ رکبان سے پہلے اور دوسرے طبقے کی معرفت  
کے بیان میں‘

ان لله عبادا ركبوا	نحب الاعمال في الليل اليوم
ونوقت عمم الذل بهم	لغزير جل من فرد عليم
ما جتبا هم وتجلى لهمو	وتلقاهم بكاسات النديم
من يكن ذارفة في ذلة	انه يعرف مقدار العظيم
رقبة الحادثان حقتها	انما يظهر فيها تقديم
ان مة علوما جة	في رسول ونبي وقسم
لطفت ذانا فابدر كها	علم الانفاس انفس النسيم

بے شک اللہ تعالیٰ کے ایسے بندے ہیں جو تاریک رات میں اپنے اعلیٰ اعمال پر  
سوار ہوتے ہیں۔

اس کے ساتھ فردِ علیم سے عزیز بزرگ کے لئے اُن کی ہمتوں نے اُن کو  
پہنچنے والی ذلت کو چیر دیا ہے۔  
اُنھیں چُن لیا گیا اور اُن کے لئے تجلی فرمائی اور اُنھیں ہم جیسی کے پیالے  
پلائے۔

جو ذلت میں بندی والا ہوتا ہے وہ عظیم مقدار کو پہچانتا ہے۔  
اگر آپ تحقیق کریں تو حادثات کا مرتبہ اُن میں قدیم کے ساتھ ظاہر ہوگا  
اللہ تعالیٰ کے بے پناہ علوم، رسول و نبی اور نسیم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں جمع ہیں۔



وہ معلوم ذات کی بناء پر لطیف ہیں پس عالمِ انفاسِ انفاسِ نسیم کا ادراک  
 نہیں کر سکتا ۔  
 اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے اصحابِ نجیب رکبان یعنی سواروں کے نام سے  
 مشہور ہیں ۔ شائع کر رہا ہے !

قلیت لی بہمو قوما اذار کبوا  
 شدوا الاغارة فرسانا ور کبانا  
 کاش میں اُن لوگوں کو ملت جو گھوڑوں پر سوار ہوئے اور اٹھوں نے شدید  
 غارت گری کی ۔

### رکبان کون ہیں ؟

فرسان گھوڑوں پر سوار ہونے والے اور رکبان اونٹوں پر سوار ہونے والے  
 ہیں پس گھوڑوں کے سوار جمیع عرب و عجم کے طائفوں سے معروف ہیں جب کہ  
 اونٹوں کو صرف عرب استعمال کرتے ہیں اور عرب اربابِ فصاحت اور حمایتِ کرم  
 ہیں ۔

چونکہ یہ صفات اس طائفہ پر غالب ہیں اس لئے ہم نے ان کا نام رکبان یعنی اونٹوں  
 کے سوار رکھا ۔ ان میں سے نجیب ہمتوں کے سوار ہیں اور ان میں سے نجیب اعمال  
 کے سوار ہیں ۔ اس لئے ہم نے انہیں پہلے اور دوسرے دو طبقوں میں مقرر کیا  
 ہے ۔

یہ اصحابِ رکبان اس طریقہ میں افراد ہیں کیونکہ یہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم طبقات پر  
 ہیں ۔ پس ان میں سے اقطاب ہیں اور ان میں سے امام ہیں اور ان میں سے اوتاد ہیں  
 اور ان میں سے ابدال ہیں اور ان میں سے نقباء ہیں اور ان میں سے نجباء ہیں اور ان میں

سے جی ہیں اور ان میں سے افراد ہیں اور میں نے ان میں سے کوئی طائفہ نہیں دیکھا مگر وہ  
بلا و مغرب اور حجاز و مشرق کے شہروں میں ملے ہیں۔

## افراد کون ہیں؟

یہ باب افراد کے ساتھ مختص ہے اور یہ طائفہ قطب کے حکم سے خارج ہے اور ان  
میں قطب کا تعارف نہیں ہوتا اور ان کی تعداد تین سے اوپر ہوتی ہے اور افراد سے ایسے لوگ  
بھی ہیں کہ اس میں نہ ان کے لئے قدم ہے اور نہ دوسرے کے لئے سوائے فردِ اَدَل کے  
جو کہ تین ہوتے ہیں۔

پس اُحدیت یعنی ایک واحد ذاتِ حق کے لئے ہیں۔ اور دو مرتبہ کے لئے ہے۔  
وہ تو حیدرِ الوہیت ہے اور تین اللہ تعالیٰ کی طرف سے کائنات کا پہلا وجود ہے۔  
فرشتوں میں سے ہے جو افراد ہیں لہٰذا اللہ تبارک و تعالیٰ کے جلال و جمال میں کم ہونے  
والے فرشتے ہیں۔ اور یہ فرشتے ان فرشتوں سے خارج ہیں جو سمجھ اور مدبرہ ہیں۔  
اور یہ دونوں عالمِ تدوین و تدبیر میں ہیں اور وہ حکم اور عقل سے نیچے ہیں۔

## النسائوں کے افراد

جو النسائوں سے افراد ہیں وہ ان فرشتوں کی مثل ہیں جو اللہ تعالیٰ کی ذات میں متعرق  
ہیں۔ پس پہلے افراد تین ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے۔ تین سوار  
ہیں یعنی تین سوار ایک قافلہ ہوتے ہیں پس پہلے تین سواروں سے لے کر اوپر تک قافلہ  
ہوتا ہے۔ اور ان کے لئے حضرت الہیہ سے حضرت فردانہ ہے اور اس میں وہ میز کرتے  
ہیں اور اسمائے الہیہ سے فرد اور مواد اس مقام سے ان کے دلوں پر وارد ہوتے ہیں کہ  
جہاں سے وہ ان فرشتوں پر وارد ہوتا ہے جو ذات الہیہ میں کم ہیں۔

اس لئے اُن کا مقام معروف نہیں ہوتا اور وہ اس کی مثل نہیں کرتے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے باوجود اللہ تبارک و تعالیٰ کی شہادت کے حضرت خضر علیہ السلام پر انکار کیا تھا۔ جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لئے اُن کی تعریف اور ان کی کشت اور تزکیہ کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے مطلع فرمایا تھا۔ اور انھوں نے جب حضرت خضر علیہ السلام کے ساتھ رہنے کا ارادہ کر لیا تھا اور حضرت خضر علیہ السلام نے اُن سے عہد لیا تھا۔

## ذوقِ موسیٰؑ و خضرؑ

جب حضرت خضر علیہ السلام نے جان لیا کہ اس مقام میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذوق نہیں جس پر حضرت خضر علیہ السلام تھے جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام کو اُس علم میں ذوق نہیں تھا۔ جس پر حضرت موسیٰ علیہ السلام تھے اور وہ علم نہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے دیا تھا۔ مگر حضرت خضر علیہ السلام کا مقام اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے کسی ایک پر فاض مشاہدہ کے لئے اعتراض کرنا نہ عطا کرتا تھا۔ اور وہ اس پر تھے۔ جب کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور دیگر رسولوں کو بحیثیت اُن کے رسول ہونے کے اعتراض کرنا عطا کرتا تھا۔ نہ کہ دوسروں میں جس کو وہ اس کے خارج میں دیکھتے تھے۔ مگر وہ جس کے ساتھ بھیجے گئے تھے اور وہ دلیل جس کی طرف ہم گئے ہیں۔ وہ حضرت خضر علیہ السلام کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ کہنا ہے۔

وکیف تصبر علی ما لم یخط بہ خبراً

اگر حضرت خضر علیہ السلام نبی ہوتے تو وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ نہ کہتے ”ما لم یخط بہ خبراً“ یعنی جس خبر کے ساتھ آپ نے احاطہ نہیں کیا۔ پس

انہوں نے جو کام کیا تھا وہ مقام نبوت سے نہ تھا۔ اور اُس کے لئے دونوں میں سے ہر ایک کی انفرادیت میں فرمایا جس پر وہ تھے۔

حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرمایا میں اُس علم پر ہوں جو اللہ تبارک نے مجھے سکھایا ہے اور آپ اُسے نہیں جانتے اور آپ اُس علم پر ہیں جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو سکھایا اور میں اُسے نہیں جانتا اور دونوں نے انکار کے ساتھ امتیاز و افتراق کیا پس انکار افراد کی شان سے نہیں کیونکہ اُمود میں اُن کے لئے اولیت ہے۔ لہٰذا اُن پر انکار نہیں ہوتا اور وہ خود انکار نہیں کرتے۔

### یہ علم بھی دیکھیں

حضرت جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص درجہ حقیقت کو نہیں پہنچتا، جب تک ایک ہزار صدیق اُسے زندیق نہ کہہ دے کیونکہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف سے اُس علم کو جانتے ہیں جو اُن کے علاوہ نہیں جانتے اور یہ اس علم کو جاننے والے ہیں۔ جس علم کے بارے میں حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے سینے پر ہاتھ مارتے اور آہ بھر کر فرماتے: یہاں بہت بڑے علوم ہیں کاش! اگر میں ان کے اٹھانے والے کو پاتا تو اٹھا دیتا۔ کیونکہ آپ افراد میں سے تھے۔ اور یہ آپ کے علاوہ آپ کے زمانہ میں سوائے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے کسی سے نہیں سنا گیا۔ اُن سے اس کی مثل ذکر کی حدیث بخاری نے اپنی صحیح میں تخریج کی ہے۔

### حضرت ابوہریرہ کا علم کو چھپانا

حضرت ابوہریرہ نے فرمایا کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دو تھیلے علم کے اٹھائے، ایک وہ ہے جو تم میں پھیلے گا اور دوسرا وہ ہے کہ اگر

اُسے پھیلواؤں تو میری اس معلوم کو کاٹ دیا جائے گا اور معلوم وہ رگ جس سے کھانا گزرتا ہے۔ یعنی میری شہ رگ کو کاٹ دیا جائے گا۔

پس ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ذکر کیا ہے کہ میں نے یہ علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اُٹھایا ہے۔ تو وہ اس میں بغیر ذوق کے نقل کرنے والے تھے۔ ویسے وہ جانتے تھے کہ انھوں نے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سماعت کیا ہے۔ اور ہم اس میں اُس عین الفہم سے کلام کرتے ہیں جو فی لفظہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے کلام میں ملتا ہوا ہے۔

### حضرت عبد اللہ ابن عباس کا قول

اور یہ افراد کا علم ہے اور افراد سے حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سمندر تھے۔ اور ان کا یہ لقب ان کے وسعت علمی کی بنا پر تھا۔

پس وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے ایک قول میں فرماتے ہیں کہ اگر میں اس کی تفسیر بیان کروں تو تم مجھے سنسکا کر دو گے۔

اور ایک روایت میں کہ تم کہو گے کہ میں کافر ہوں اور وہ آیت یہ ہے۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَ  
مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَنبِيَاءُ  
مُرِيدِينَ لِيَتْلُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ  
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ قَدْ  
أَخَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۚ

اللہ وہی ہے جس نے سات آسمان بنائے  
اور انہی آسمانوں کی تعداد گنتی کے برابر  
زمینیں بھی بنائیں ان سب میں اللہ تعالیٰ  
کا حکم اُترتا ہے تاکہ تم کو معلوم ہو جائے کہ  
اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور بیشک اللہ  
تعالیٰ نے علم سے ہر چیز کو گھیرے ہوئے ہے۔

سورہ طلاق آیت ۱۲۔

## حضرت امام زین العابدین کا قول

اس علم کی طرف حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب حضرت زین العابدین علیہم الصلوٰۃ والسلام نے اشارہ فرمایا ہے۔

میں یہ نہیں جانتا کہ کیا یہ دونوں شعرا کفوں نے فرمائے ہیں یا وہ ان دونوں کی مثل فرمایا کرتے تھے۔

یارب جو هو علم لو ابوح به      لقیل لی ائت بمن یعبدا لوثنا  
ولا تستحل رجال مسلمون دمی      یرون اقبیح مایا تو نه حسنا  
یارب علم کے جوہر کو اگر میں ظاہر کروں تو میرے لئے کہا جائے گا کہ تو بت پرستوں سے ہے۔

اور مسلمان مرد میرے خون کو حلال سمجھیں گے اور میرے خون بہانے کے قبیح امر کو اچھا خیال کریں گے۔

لوا کفوں نے اپنے قول بت پرستوں کے مجملہ سے اپنے مقصود کی خبر دی ہے۔  
اس کی طرف کفوں نے حضور رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قول کی تاویل پر نظر کی ہے۔ کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا اور صورتہ کا ضمیر اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف لوثنا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کے بعض احتمالات سے ہے۔

## انصاف کی نظر سے دیکھیں

اے برادر! میرے اس قول میں انصاف کریں جس میں میں نے آپ کے لئے کہا ہے کہ اس میں شک نہیں اور آپ میرے ساتھ اس میں شریک ہوں گے۔ کیونکہ



ہر وہ صحیح حدیث جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے وارد ہوئی تھی اور اس میں آپ نے اپنے رب پر کہیم کے یہ اوصاف بیان کئے ہیں کہ اس کے لئے فرحت، ہنسنا، تعجب، بشارت، غضب، تردد، کراہت، محبت اور شوق اور ان کی مثل دوسری صفات پر ایمان لانا اور ان کی تصدیق کرنا واجب ہے۔

تو اگر حضرت الہیہ سے کشف اور غنی و تعریف الہی کے ساتھ فلوپ اولیاء پر ہوائیں چلیں۔ اس حیثیت سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے اعلام سے جانیں۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے اشہاد کے ساتھ گواہی دیں ان امور کی جو ان سے ان الفاظ کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان پر تعبیر ہوتے ہیں۔

اور بے شک اس تمام کے ساتھ میرا اور آپ کا ایمان واقع ہو چکا ہے۔ جب اس کی مثل اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق میں یہ دلی لائے گا تو کیا آپ اسے زندیق نہیں کہیں گے۔

جیسا کہ حضرت جعفیہ بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا! کیا آپ نہیں کہیں گے کہ یہ شخص اللہ تبارک و تعالیٰ کے بارے میں تشبیہ کا عقیدہ رکھتا ہے۔ اور جنت پرست ہے اور یہ کہ حق تعالیٰ کا وصف ان امور کے ساتھ کیے بیان ہو سکتا ہے جس کے ساتھ مخلوق کا وصف بیان کیا جاتا ہے۔ کہو مکہ بتوں کو پوچھنے والے اس زیادہ نہیں کرتے ہیں جیسا کہ حضرت علی بن حسین علیہما السلام نے فرمایا!

کیا اسے قتل نہیں کرو گے یا اس کے قتل کا فتویٰ نہیں دو گے جیسا کہ حضرت ابی عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا! کہ تم کون سی چیز پر ایمان لاتے ہو اور تسلیم کرتے ہو جب کہ میں نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق میں ان امور سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان سے سنا ہے اور جو عقلی دلائل کے لئے محال ہیں ان کی تاویل سے منع کرتے ہو۔

## علمِ امر کا دروازہ بند نہیں

اشعری نے ان کی تاویل اپنے گمان میں تفسیرِ ہمد کی وجہ یہ کہی ہے تو یہ کہاں کا انصاف ہے کیا وسیع ترقی قدرتِ قلیل ہو گئی ہے کہ اس ولی کو علومِ امر سے کیسے وہ عطا ہو گیا جو نبی علیہ السلام کو عطا ہوا تھا۔ کیونکہ یہ خصائصِ نبوت سے نہیں۔ اور نہ شارعِ علیہ السلام نے اپنی امت پر اس دروازہ کو بند کیا ہے اصلہ اس میں کوئی چیز بیان فرمائی ہے بلکہ فرمایا ہے کہ میری امت میں محدثین ہیں اور ان میں سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔

پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہے۔ کہ محدث یعنی کلام کرنے والے نبی نہیں ہیں اور اس کی مثل گفتگو کرتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ گفتگو تشرعی احکام کے حلال و حرام سے خارج ہے کیونکہ یہ یعنی تشریعِ خصائصِ نبوت سے ہے۔ اور علومِ الہیہ کے دفاعی پر اطلاق یا نا نبوت تشرعی کے خصائص سے نہیں۔ بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے بندوں رسول و ولی، اور تابع و متبوع تمام میں ساری ہوتے

ہیں۔

اے دوست! آپ سے انصاف کہاں ہوئے؟ کیا یہ فقہاء اور ان اصحابِ فکر میں موجود نہیں جو اولیاء کے مقابلہ میں فرعون اور اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کے ساتھ دجال ہیں۔

خدا کی قسم! ہم سے جو اللہ تعالیٰ کی شریعت کے سامنے عمل کرنے کے لئے کہتا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ اُسے سکھاتا ہے اور اس کی تعلیم کا ان علوم کے سامنے متولی ہے۔ جن کا نتیجہ اُس کے اعمال سے ظاہر ہوتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ  
 اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور اللہ تعالیٰ تم کو  
 سکھاتا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو نو  
 جاننا ہے۔ البقرہ آیت ۲۸۲

اور اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے !  
 اِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا  
 اگر تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو تو تمہارے  
 لئے فرق کرنے والی ایک قوت پیدا کر دے  
 انفال آیت ۲۹

فَارُوقِ اعْلَمِ اس مقام کے قطب ہیں  
 اس مقام کے اقطاب سے حضرت عمر بن الخطاب اور حضرت امام احمد بن حنبل  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں۔

اس لئے رسول رسالت اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت عمر بن خطاب  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اُس قوت کے حق میں فرمایا ! جو انہیں اللہ تبارک نے عطا فرمائی  
 تھی کہ اس عمر شیطان جس راستے میں تجھ سے ملتا ہے اُس راستے کو تبدیل کر لیتا  
 ہے۔

تو یہ شہادت معصوم کے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عصمت پر  
 دلیل ہے۔

اور ہم جانتے ہیں کہ شیطان ہمارے ساتھ ہرگز نہیں چلتا مگر باطل کے اطراف  
 اور یہ راستہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے راستے کے علاوہ ہے۔  
 پس نفس کے ساتھ واضح ہوا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ راہ حق کے علاوہ  
 نہیں چلتے۔ اور آپ اُن میں سے تھے جنہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کے تمام راستوں  
 میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت نہیں پکڑتی کیونکہ حق کے لئے مصلحت و دہ

ہے۔ اور نفوسِ پرہیزگار کا اٹھنا سخت مشکل کام ہے۔ اور نفوس اُسے نہ مٹاتے ہیں نہ اُسے قبول کرتے ہیں بلکہ اُس کی تردید کرتے ہیں۔ اس لئے حضورؐ رسالتِ مکی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا! حق تعالیٰ نے مگر کے لئے کوئی دوست نہ چھوڑا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سچ فرمایا یعنی ظاہر و باطن میں۔

## ایک بڑی مصیبت

ربا ظاہر میں تو یہ عدم انصاف اور جب ریاست کے لئے ہے۔ اور ان کا اُس کی عبودیت سے نکل جانا اور لایعنی شغل میں مشغول ہونا اور جب بنفسہ اس شغل سے اُس کی طرف بلایا جاتا ہے تو اُس کا لوگوں کے عیب سے اپنی ذات اور عیب سے فارغ نہ ہونا ہے۔

ربا باطن میں اُن کا دوست نہ ہونا تو حق تعالیٰ نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دل میں کوئی دوست نہ چھوڑا۔ پس سوائے اللہ تعالیٰ کے اُن کسی سے تعلق نہیں تھا۔ پھر سب سے بڑی مصیبت یہ ہے کہ جب اس انکار کرنے والے طائفہ کے کسی شخص سے آپ کہیں کہ اپنی ذات میں مشغول رہو یعنی اپنے کام سے کام رکھو۔ تو وہ آپ کو کہے گا کہ میں دین کی حمایت اور غیرت کے لئے قائم ہوں اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے غیرت ایمان ہے اس کی مثال دیتا ہے سادہ پھر ہوتا نہیں اور نہ یہ دیکھتا ہے کہ کیا یہ امکان کے قبل سے ہے یا نہیں یعنی اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے اولیاء میں سے کسی دلی کو وہ علم عطا فرما دے جس کے سامنے وہ حضرت خضر علیہ السلام کی طرح اپنی مخلوق میں امور جاری کرتا ہے۔

اور اُسے اپنے وہ علوم سکھا دے جن کی عبارت اُس صیغہ سے ہو جس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا م فرمایا! جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا!

وما فعلتہ عن امری  
یعنی اور میں نے یہ اپنے حکم سے نہیں کیا

صفاتِ خداوندی کا بیان عقیدہ تشبیہ نہیں

یہ ممکنہ اپنے گمان میں اس پر ایمان لاتا ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسے لائے ہیں پس خدا کی قسم اگر یہ شخص ان کے ساتھ ایمان لے آتا تو اس کی پر انکار نہ کرتا کیونکہ مشاہد علیہ السلام نے جناب الہی کے بارے میں استواء، نزول، معیت، ہنسنا، بشاشت، تعجب اور ان کی مثل صفات کے اطلاق کا انکار نہیں فرمایا اور نہ ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کبھی ایسی حدیث وارد ہوئی ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کے بندوں میں سے کسی پر ان کی صفات کو بندہ فرمایا ہے۔ بلکہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے خبر دیتے ہوئے ہمیں فرمایا ہے کہ!

لقد کان لحد فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ

پس حضور رسالتِ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسے ہمارے لئے کمول دیا اور ہمیں اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی طرف بلاتے ہوئے فرمایا!

فاتبعونی یحببکم اللہ

تو یہ امر آپ کی اتباع و اطاعت سے ہے کہ جو اطاعت کرے گا اب جب کہ ہم بروحق تعالیٰ سب ماننے کی طرف سے حق سے وارد ہوا ہے۔ تو ہم نے اُس کے علمِ لدنی کو جان لیا جس میں رحمت ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کے ساتھ ہمیں توجہ دلا کر ہم پر عنایت فرمائی اور اس میں ہم اپنے پروردگار سے دلیل پر ہیں اور



اُس کی آیات ہماری شاہدیں اور یہ ہمیں توجہ دلا کر ہم پہ عنایت فرمائی اور یہ ہمارا اُس کی سنت کا اتباع کرنا ہے جو ہمارے لئے مشہود ہوا ہے اس میں ہم کسی چیز کے نفعِ ظن نہیں ڈالتے اور اودہ اللہ تبارک و تعالیٰ کے حرام کئے گئے کو حلال کرنے اور حلال کئے گئے کو حرام کرنے میں ارتکابِ مخالفت کرتے ہیں اور ہم ان عبارات نبویہ مثل اِس معنوم کو طلب کرتے ہیں جس کا علم ہمیں حق تعالیٰ کی طرف سے دیا گیا ہے تاکہ اس سے اس کے ساتھ معمول کر بیان کریں بالخصوص جب ہم سے اس چیز کے بارے میں پوچھا جائے۔ کیونکہ اللہ تبارک و تعالیٰ اِس سے خبر دیتا ہے جس کی یہ صفت ہو کہ وہ اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف بصیرت کے ساتھ ہدایت لے لیں جو مامور یہ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت کرتا ہے اِس پر اُن الفاظِ نبویہ کا ان معنوں میں اطلاق کریں گے کیونکہ اگر عبارات میں اسے زیادہ فصیح معنی ہوتے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُن کا اطلاق فرماتے۔

کیونکہ جو کچھ آپ پر نازل ہوا تھا آپ اُسے ہم پر نازل کرنے کے لئے مامور تھے اور ہم اس کے علاوہ کی طرف نہیں لوٹتے۔ کیونکہ ہماری مراد تحقیق کے ساتھ ایسے بیان کرنا ہے کہ پس لیس گیشیم شئی یعنی اِس کی مثل کوئی چیز نہیں۔

جب ہم اس کے علاوہ عبارت کی طرف توجہ دیں گے تو اس میں ہمارا ادعا یہ ہوگا کہ ہم اللہ تبارک و تعالیٰ کے حق اور تمیز بہہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے زیادہ جانتے ہیں اور یہ سودِ ادبی ہوگی۔

پس لازم ہے کہ اس معنی سے سامع کے نزدیک اختلال واقع ہو کیونکہ جس لفظ کی تم مخالفت کرتے یہ وہ لفظ ہے جو افصح الناس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیان فرمایا ہے۔ اور قرآن مجید مطابقت کے حکم کے ساتھ اس معنی پر دلالت نہیں کرتا۔



اگر عالم ہے تو حاسد ہے

پس ہمارے لئے اتباعِ اُپرِ ردی مشرُوح ہے اور اس کی مثل باتیں لانے  
وال مُنکرِ کفر اس تمام اُمُر میں نظر سے اوجھل ہو جاتا ہے اور یہ دو اُمُر دو دوسرے  
کسی ایک اُمُر سے ہوگا اگر وہ عالم ہے تو وہ اس کے ساتھ حُسد پر قائم ہے اللہ تبارک  
و تعالیٰ کا ارشاد ہے !

حسد امن منہ انفسہم

اور اگر وہ جاہل ہے تو وہ نبوت سے ناواقف اور جاہل تر ہے۔

اقطاب سے ملاقات

اے دوست ! ان اقطاب سے ہماری ملاقات مَدَّ مَعْنَمہ میں جیلِ ابی قیس  
پر ایک دن میں ستر سے زیادہ اشخاص کے ساتھ ہوئی۔ اس طبقہ کے لئے ان کے  
طریق میں کوئی شاگرد نہیں ہوتا اور نہ ہی یہ طریق تربیت کے سلوک کی منزل میں  
کرتے ہیں لیکن اُن کے لئے نفعیت و وصیت کرنا اور عِلْم کا نشر کرنا ہے تو دوس  
کو توفیق ہوتی ہے وہ اس کے ساتھ عِلْم اخذ کر لیتا ہے۔

جس کے لئے صرف نبی کا قدم ہے۔

کہتے ہیں کہ اباسکودین شبل ان میں سے تھے میری اُن سے ملاقات نہیں ہوئی  
اور نہ میں نے انہیں دیکھا ہے لیکن میں نے اُن کی پاکیزہ خوشبو اور نفسِ معطر  
کو سونگھا ہے۔

مجھے روایت پہنچی ہے کہ حضرت عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے وقت کے قطبِ عاقل محقق اور انھوں نے محمد بن قاید اوانی کے لئے اس مقام کی گواہی دی ہے۔ میری طرف ایسے ہی نقل ہوا ہے اور اس کی ذمہ داری نقل کرنے والے پر ہے کیوں کہ ابن قاید کا گمان ہے کہ میں نے وہاں اپنے آگے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے قدم مبارک کے علاوہ کچھ نہیں دیکھا اور یہ مقام افرادِ وقت کا ہی ہوتا ہے۔

چنانچہ اگر وہ افرادِ وقت نہ ہوتے تو لازماً اپنے آگے اپنے وقت کے قطب کا قدم اپنے نبی کے قدم پر زائد دیکھتے اگرچہ وہ امام ہوتے اور اگر وہ ہوتے تو اپنے آگے تین قدم دیکھتے اور اگر ابدال ہوتے تو اپنے آگے چار قدم دیکھتے اور ایسے ہی ہونا ہے مگر یہ کہ حضرت اتباع میں مقام لازم ہو تو جب حضرت اتباع میں قائم نہیں ہوگا اور خراج و طریق کے درمیان دائیں راستے کو پھر جائے تو اپنے آگے کوئی قدم نہیں رکھے گا۔

### یہ علوم اولیاء کے ہیں

یہ وہ طریق ہے جو حق تعالیٰ کی طرف سے ہر موجود کی طرف ہے اور اس خاص وجہ سے یہ علوم اولیاء اللہ پر منکشف ہوتے ہیں جن کا ان پر انکار کیا جاتا ہے اور انھیں زندیق کہا جاتا ہے اور ان پر ایمان لانے والا بھی نہیں نہ لہذا کہتا ہے اولیاء کی تکفیر کرتا ہے جب کہ ان علوم کو رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لائے ہیں اور یہ علوم بعینہ وہ ہیں جن کا ابھی ہم نے ذکر کیا اور اس مقام کے اصحاب کے لئے عالم میں تصرف و تصرف کرنا ہے۔

### جو اولیاء تصرف نہیں کرتے

ان میں سے پہلا طبقہ وہ ہے جس نے ممکن کے باوجود مخلوق میں تصرف

کرنا اللہ تبارک و تعالیٰ کے لئے حضور دیا ہے اور ان کے لئے حق تعالیٰ کی تولیت  
 ممکن ہے امر انہیں لیکن وہ عرض کرتے ہیں اور پوچھنا کہ کلباس پہن لیتے ہیں۔  
 اور غیب کے خیموں میں داخل ہو جاتے ہیں یہ لوگ علوئہ کے حجاب میں چلے جاتے  
 ہیں اور فقر و عبودیت کو لازم کر لیتے ہیں اور یہی نوجوان طرفدار ملتہ ہیں جو نیک  
 اور چھپے ہوئے ہیں، اور ابو سعید رحمۃ اللہ علیہ ان میں سے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں  
 جو اللہ تبارک و تعالیٰ کے ارشاد فَاخْذُوهُ فَاِتْبَاعِہُ کی اتباع کرتے ہیں وکیل کے  
 لئے یہ امر ہوتا ہے کہ وہ تقرب کرے پس اگر امر ہو تو حکم کی اتباع کرنا ہے یہ ان  
 لوگوں کی شان ہے۔

### حضرت غوث اعظم مامور فی التقرب تھے

رہے حضرت عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تو ان کے حال سے ظاہر ہے کہ  
 وہ تقرب کرنے کے لئے مامور تھے اس لئے آپ پر تقرب فرمانے کا غلبہ تھا و آپ کی مثل  
 لوگوں کے لئے یہی گمان ہے۔

یہ عمر اونی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تو وہ فرماتے تھے مجھے تقرب عطا ہوا تو میں نے  
 قبول کر لیا پس وہ متصرف تھے اور مامور فی التقرب نہ تھے۔ پس آزمائش میں پہلے  
 اور اسی قدر آپ کی معرفت میں کمی گئی جس قدر ابو سعید کا ان پر تمام بکند ہوا۔

وہ مقام عبودیت کا تحقق چاہتے ہیں۔

ابو سعید طائفہ زبان کے پہلے طبقہ کی زبان میں کلام کیا ہے۔ ان لوگوں کی ثابت  
 قدمی کے لئے ہم نے ان کا نام اقطاب رکھا کیونکہ یہ مقام یعنی مقام عبودیت ان پر فہم  
 کرتا ہے اور ان کی قطبیت سے میری مراد ان کے امروز حکم کے تحت کسی جماعت

کا ہونا اور اُن کا اُس جماعت کے سردار اور اقطاب ہونا نہیں کیوں کہ وہ اس سے بہت زیادہ بلند ہیں۔

پس اُن کے لئے اپنے نفوس میں بھی ہرگز ریاست نہیں ہوتی تاکہ وہ عبودیت کے ساتھ متحقق ہو جائیں۔ اور نہ تقدیم کے ساتھ انہیں اللہ تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے اُس کی امت اُن پر لازم ہوتی ہے۔ کیونکہ وہ بھی اس پر عبودیت کے ساتھ متحقق ہوتے ہیں۔ وہ اپنے سردار کی اتباع میں مقام عبودیت میں قائم ہوتے ہیں۔

اور باد جو را اختیار و مرض یا حصول مقام کے طلب کے ظاہر نہیں ہوتا مگر وہ جو اُن عبودیت کے ساتھ متحقق نہیں ہیں وہ پیدا کیا گیا۔

لے دوست! میں نے اس باب میں اُن کے مقامات کی پہچان کروا دی ہے اور ان کے اصولوں کی تعریف اور دوسرے طبقہ کے اقطاب مدبرین کے احوال کا تعین باقی ہے انشاء اللہ العزیز اس کے بعد اس بارے میں بیان ہوگا اور اللہ ہی حق فرماتا ہے اور سید معارضہ دکھاتا ہے اُس کے سوا کوئی رب نہیں۔

الحمد للہ تیسویں باب کا ترجمہ اختتام پذیر ہوا  
آئندہ جلد آئیں تا پینا لیس کھ پندرہ ادب پر مشتمل ہے

مساکم حقیقتی



ت: علامہ نعیمہ شرفیہ شریفیہ رحمہ اللہ محمد علی اندلسی المعروف بہ قس  
 طیف، حضرت امام ابن المکائین شیخ ابرہیٰ بن یحییٰ بن طائی ابن عربی البصرہ

و مرتبہ ابو الحائق علامہ صفوی محمد صدیق بیگ قادری

علی ہرادران تاجران کتب

نزد جامعہ رضویہ جنگ بازار فیصل آباد

# الفتوحات المكيّة

التي فتح الله بها على الشيخ الإمام العامل الراسخ الكامل  
نخاتم الأولياء الوارثين برزخ البرازخ محيي الحق  
والدين أبي عبد الله محمد بن علي المعروف بابن عربي  
الحقاني الطائفي قدس الله روحه ونور ضريحه آمين

## المجلد الأول

ناشر

على برادران نزد جامعہ رضویہ جھنگ بازار فیصل آباد

چشتی کتب خانہ فیصل آباد



لحكم ولما عبيدون من دون الله وقال تعالى فلا تخافوهم فأبى عن المحل الذي ينبغي أن لا يظهر به خاف الخوف  
ثم قال لهم خافوا فأبى لهم حيث ينبغي أن يظهر حكم هذه الصفو كذلك الحسد والحرص وجميع هذه النشأة  
الطبيعية الظاهر حكم روحانياتها فبدأ بان الله لنا حيث ظهرها وحيث غنها فأنه من المحال ان لها عن هذه النشأة  
الارزاقية لانها عبيدنا والحق لا يفارق نفسه قال صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنين وقال زائد الله حرسا ولا تعد  
وانما هذه الظاهر حكم روحانياتها فغمرنا بذلك من أجل أهل الكشف والعلماء الراسخين في العلم من المحققين  
العالمين فان المسمى بالجناد والنبات عندنا لهم أرواح بطئت عن ادراك غير أهل الكشف اباهي العادة لا يحس بها  
مثل ما يحس بها من الحيوان فالكل عند أهل الكشف حيوان ناطق بل حتى ناطق غير ان هذا المزاج الخاص يسمى  
انسانا لا غير بالصورة ووقع التفاضل بين الخلاق في المزاج فانه لا بد في كل مزاج من مزاج خاص لا يكون الا لله به يتميز  
عن غيره كما يجمع مع غيره في أمر فلا يكون عين ما يقع به الافتراق والتباعد من ما يقع به الاشتراك وعدم التميز فاعلم ذلك  
وتحقيقه قال تعالى وان من نبي الا يسبح بحمده<sup>١</sup> وثني نكرة ولا يسبح الا في حق عاقل عالم بمجده وقد ورد ان المؤمن  
يشهد له مدى صوته من رطب ويابس والشرائع والتبوت من هذا القبيل مشحونة ونحن زدنا مع الايمان بالاخبار  
الكشف فندسه من الاسرار كرامة رؤية عين بسان ناطق معه آدانا منها ونحاطبها بحاطبة العارفين بحلال الله  
عمال يس يدركه كل انسان فكل جنس من خاق الله آتية من الامم فطهرهم الله على عبادته فحدهم أو على بها اليوم في  
نفوسهم فروسهم من ذواتهم اعلام من الله بالهام خاص جبلهم عليه كعلم بعض الحوادث باشياء بقصر عن ادراكها  
المهندس النحرير وعلمهم على الاطلاق بما يفهم فبايقنا ولونه من الحقائق والمآكل ونعجب ما يضرهم من ذلك  
كل ذلك في فطرهم كذلك المسمى جنادا ونباتا أخذ الله باصبارنا واسماعنا عما هم عليه من الحقائق ولا تقوم الساعة حتى  
تسلكهم الرجل فحده بما فعله أهل جعل الجهلاء من الحكماء هذا اذا صح ايمانهم به من باب العلم بالاخلاق يريدون به علم  
الزجر وان كن علم لزجر علما محصيا في نفس الامر وانه من امراة ولكن ليس هو مقصود الشارع في هذا الكلام  
فكان له صلى الله عليه وسلم الكشف الاتم فيرى ما لا يرى والتدنيه عليه السلام في أمر محل عليه أهل الله فوجدوه  
صحيحا قوله لولا اني ربي في حديثكم ونمر يج في فلو كنم لرايتهم ما أرى ولسمعت ما سمع مع شخص رتبة الكمال في جميع أموره  
ومنها الكمال في العبودية فكان عبيدا صرا فاليوم بقاءه على أحد وهي التي أوجب له السيادة وهي الدليل على  
شرفه على الدوام وقد قالت عائشة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيائه وانما منه براءت واقر  
وهو أمر مختص بباطن الانسان وقوله وقد يظهر خلاف ذلك بافعاله مع تحقيقه بالمقام فيلتبس في من لا معرفه  
بالاحوال فقد بينا في هذا الباب ما است الحاجة اليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### الباب الثالث عشر في معرفة حلة العرش

العرش والله بالرحمن محمول • وحاملوه وهذا القول معقول  
وأى حول لمخلوق ومقدرة • لولاه جاء به علة • لولاه يسيل  
جسم وروح وأقوات ومرتبته • مأم غبر الذي رتب تفصيل  
فقداه العرش ان حقت سورته • والمستوى باسمه الرحمن مأمول  
وهم ثمانية والله يعلمهم • واليوم أربعة ما فيه تليل  
محمد ثم رضوان ومالكهم • وآدم وخيل يسيل ثم جبريل  
والحق بكمال امر ايسل ليس هنا • سوى ثمانية غير بها يسيل  
اعلم أبدأ الله الولي الخمين العرش في لسان العرب يطلق ويراد به الملك يقال ثل عرش الملك اذا دخل في ملكه خذل  
ويطلق ويراد به السرير فاذا كان العرش عبارة عن الملك فتكون حلة هم القائمون به واذا كان العرش السرير  
فتكون حلته ما يقوم عليه من القوائم ومن يحمله على كواهلهم والعهدة يدخل في حلة العرش وقد جعل الرسوا

حكمهم في الدنيا أربعة وفي القيامة ثمانية فتلارسل الله على الله عليه وسلم ويجعل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ثم قال وهم اليوم أربع يعني في يوم الدنيا وقوله يومئذ ثمانية يعني يوم الآخرة روي عن ابن مسرة الجبلي من كبار أهل الطريق علما وحالا وكشفا العرش المحول هو ملك وهو محصور في جسم وروح وغذاء ومرتبته قادم واسرافيل المصور وجبريل ومحمد للارواح وميكائيل وإبراهيم للارزاق وملك ورضوان للوعد والوعيد وليس في الملك الا ما ذكره الاغنية التي هي الارزاق حسية ومعنوية فالذي يذكر في هذا الباب الطريقة الواحدة التي هي معنى الملك لما يتعلق به من الفائدة في الطريق وتكون حلقه عبارة عن القائمين بتدبيره فتدبر صورة عنصرية أو صورة نورية وروحانية المصورة عنصرية وروحانية المصورة نورية وغذاء الصورة عنصرية وغذاء علوم ومعارف الارواح ومرتبته حسية من سعادة بدخول الجنة ومرتبته حسية من شقاوة بدخول جهنم ومرتبته روحية علمية ففي هذا الباب على أربع مسائل المسئلة الاولى الصورة والمسئلة الثانية الروح والمسئلة الثالثة الغذاء والمسئلة الرابعة المرتبة وهي الغاية وكل مسئلة منها تنقسم قسمين فتكون ثمانية وهم حلقه عرش الملك أي اذا ظهرت الثمانية قام الملك وظهور واستوى عليه ما يملكه المسئلة الاولى الصورة وهي تنقسم قسمين صورة جسمية عنصرية تتضمن صورة جديدة خيالية والقسم الآخر صورة جسمية نورية فتدبر تدبر الجسم النوري فقول ان أول جسم خلقه الله اجسام الارواح الملائكية المهمة في جلال الله ومنهم العقل الاول والفيض الكل والبا انتهت الاجسام النورية مخلوقة من نور الجلال وما تم ملك من هؤلاء الملائكة من وجد بواسطة جبره الا النفس التي دون العقل وكل ملك خلق بعد هؤلاء فتدبر تدبر تحت حكم الطبيعة فهم من جنس أفلاكها التي خلقوا منها وهم عمارها وكذلك ملائكة العناصر وآخر صنف من الاملاك الملائكة المخلوقون من أعمال العباد وانفسهم فلقد ذكر ذلك صفا في هذا الباب ان شاء الله تعالى ان علم ان الله تعالى كان قبل ان يخلق الخلق ولا قبله زمان وانما ذلك عبارة للتوصل بل يدل على نسبة يحصلها المقصود في نفس السامع كان جل ونه في عمارها تحت هواد وما فوقه هو وهو أول مظهر الحق ظهر فيه سرى فيه النور الثاني كما ظهر في قوله الله نور السموات والارض فلما اصبغ ذلك العلم فاعاد ففتح فيه صور الملائكة المهمة الذين هم فوق عالم الاجسام الطبيعية ولا عرش ولا مخلوق تقدمهم فلما اوجدهم على لهم فصار لهم من ذلك التجلي غيبا كان ذلك انما ببروحا لهم أي تلك الصور وعلى لهم في اسمها الجليل فها هو في حلال جلاله فهم لا يتيقنون فلما شاء ان يخلق عالم التدوين والتطهير عين واحد من هؤلاء الملائكة الكبريين وهو أول ملك ظهر من ملائكة ذلك النور سماء الله قل والقلم وعلى له في بحلى التعليم الوهي عمار بداعياده من خلقه لا غاية وحد فقبل بذاته علم ما يكون وما لا يحق من الاسماء الالهية الطالبة صدور هذا العالم الخافي فاشتق من هذا العقل موجودا آخر سماء الروح وأمر انقل ان يتدلى اليه يودع فيه جميع ما يكون الى يوم القيامة لا غير وجعل لهذا القلم ثلاثمائة وستين سنانا فليمتد أي من كونه فلما ومن كونه عقلا ثلاثمائة وستين نجما أو قيمة كل سن أو قيمة تفرق من ثلاثمائة وستين صفا من العلوم الاجالية في فصلها في الواح فهذا احصر ما في العالم من العلوم الى يوم القيامة فعلها الواح حين اودعها ياها القلم فكان من ذلك علم الطبيعة وهو أول علم حصل في هذا الواح من علوم ما بر بداته خلقه فكانت الطبيعة دون النفس وذلك كله في عالم النور الخالص ثم اوجد سبحانه الطلعة المحفة التي هي في مقابلة هذا النور عزلة العدم المتعلق المقابل للوجود المطلق فتدبر تدبر افاض عليها النور افاض ذاتية بمساعدة الطبيعة فلما مضى ذلك النور فظهر الجسم العبر عنه بآعرش فاستوى عليه الامم الرحمن بالاسم الظاهر فذلك أول ما ظهر من عالم الخلق وخلق من ذلك الدور المتخرج الذي هو مثل ضوء السحر الملائكة الحافين بالسرير وهو قوله وتري الملائكة حافين من حور الله ثم يسبحون بحمدهم فليس لهم شغل اذ كونهم حافين من حول العرش يسبحون بحمده وقد بينا في العالم في كتاب حبيته عقله المتوتر وانما نأخذ منه في هذا الباب رؤس الاشياء ثم اوجد الكرمي في جوف هذا العرش وجعل فيه ملائكة من جنس طبيعة فكل فلك أصل لما خلق فيه من عماره كالناصر فيها خلق منها من

عما رواها كما خاف آدم من زاب وعمر به وبنيه الارض وقسم في هذه الكرسي الكريم الكرامة الى خبر وحكم وهما  
 القديمان اللذان ندناهم من العرش كما ورد في الخبر النبوي ثم خلق في جوف الكرسي الافلاك فلما كان جوف ذلك  
 وخلق في كل ذلك علامته بعمر ونعم ما هم ملائكة يعني رسلا وزينها بالكنواكب وأوحى في كل سماء أمرها الى  
 أن خلق صور المولودات ولما اكمل الله هذه الصور النورية والعنصرية بلا روح تكون غيبا لهذه الصور تجلي الشكل  
 صنف من الصور بحسب ما هي عليه فتكون عن الصور وعن هذا التجلي أرواح الصور وهي المسئلة الثانية لخلق  
 الأرواح وأمرها تدير الصور وجعلها غير منقسمة بل ذاتا واحدة وبها بعضها عن بعض فتميزت وكان ميزها بحسب  
 قبول الصور من ذلك التجلي وليست الصور بأبيات لهذه الارواح على الحقيقة الا ان هذه الصور لها كمال في حق  
 الصور العنصرية وكما يظهر في حق الصور كلها ثم أحدث الله الصور الجسدية الخيالية بتجلي آخر بين اللطائف والصور  
 تجلي في تلك الصور الجسدية الصور النورية والدارية ظاهرة العين وتجلي الصور الحسية حاملة الصور المعنوية في هذه  
 الصور الجسدية في النوم وبعد الموت وقبل البعث وهو البرزخ الصوري وهو قرن من نور أعلاه واسع وأسفله ضيق فإن  
 أعلاه السماء وأسفله الأرض وهذه الاجساد الصورية التي يظهر فيها الجن والملائكة وباطن الانسان وهي اطرحة في  
 النوم ومورسوق الحية وهي هذه الصور التي تعمر الارض التي تقدم الكلام عليها في باب ان الله تعالى جعل لهذه  
 الصور وهذه الأرواح غذاء وهو المسئلة الثالثة يكون ذلك الغذاء ما يؤهم وهو رزق حسي ومعنوي فالله تعالى  
 عدها العلوم والتجليات والاحوال وهذه المحسوس معلوم وهو ما عمله صور انطومات والشمس ما من الملقى  
 الروحانية أعنى القوى فذلك هو امداء فإغذاء كما معنوى على ما قلناه وان كان في صور محسوسة فتعدي كل صورة  
 بوزن كسب أو حواسه أو حواسه عما يشاء أو تفصيل ذلك بطول ثم ان الله جعل لكل عالم رزقه في السعادة والشقاء  
 ومعه رزقا صاهيا لا يحصر فمعدنها بحسبها فمعدنها ادة عرسية ومنها سعادة كالية ومنها سعادة ملائمة ومنها  
 سعادة وصيه عنى شريعة والشقاوة مثل ذلك في التفسير بما لا يوافق الغرض ولا الكمال ولا المزاج وهو غير الملائم  
 ولا الشرح وذلك كله محسوس ومعقول فالمحسوس منه ما يتعلق بدار الشقاء من الآلام في الدنيا والآخرة ويتعلق بدار  
 السعادة من انبات في الدنيا والآخرة ومنه خاص وعزج فالخاص يتعلق بالدار الآخرة والمعتزج يتعلق بالدار الدنيا  
 فظهر السعيد بصورة الشقي والشقي بصورة السعيد في الآخرة تازون وقد يظهر الشقي في الدنيا بشقاوته وتصل بشقاء  
 الآخرة وكذلك السعيد ولا كنهم مجهولون في الآخرة تازون وامتازوا اليوم بهم المجرمون فهناك تلحق المراتب  
 بأهلها الحوافل لا ينحصر ولا يتبدل فقد بان لك معنى الثمانية التي هي مجموع تلك المعر عن العرش وهذه هي المسئلة الرابعة  
 فقدان لك معنى الثمانية وهذه الثمانية للاسباب الثمانية التي يوصف بها الحق وهي الحياة والعلم والقدرة والارادة  
 والكلام والسمع والبصر وادراك الماطوم والمشهود والمحسوس بالصفة اللائقة به فان هذا الادراك بها  
 تعاقبا كادراك السمع بالمسموعات والبصر بالمبصرات ولهذا انحصر الملك في ثمانية فالظاهر منها في الدنيا أربعة  
 الصورة والشقاء المرتببان وبوم القيامة تظهر الثمانية بجميعها للعيان وهو قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم  
 يومئذ ثمانية فقال صلى الله عليه وسلم هم اليوم أربعة هذا في تفسير العرش بالملك وأما العرش الذي هو السرير  
 فان الله ملائكة يحمله على كواهلهم هم اليوم أربعة وغدا يكونون ثمانية لاجل الجل الى أرض الحشر وورد في  
 صور هؤلاء الأربعة الحلة ما يقر به قول ابن مسرة فقبل الواحد على صورة الانسان والثاني على صورة الاسد  
 والثالث على صورة النسر والرابع على صورة الثور وهو الذي رآه السامري فتخيّل انه اله موسى فصنع لقومه  
 العجل وقال هذا الهكم واله موسى القيمة واقعة يقول الحق وهو يهدي السبيل

### باب الرابع عشر

في معرفة أسرار الانبياء أعنى أنبياء الاولياء وأقطاب الامم المكملين من آدم عليه السلام الى محمد صلى الله عليه وسلم  
 وان القطب واحد منذ خلقه الله لم يمت وأبى من سكنه

أنبياء الاولياء الورثة • عترف الله بهم من بعده  
 ثم روع امام واحد • مر هذا الامر روح فيه  
 • ثم لما عفا الله • وصري في خلقه مانك  
 وتلقته على عزته • منة منه قلوب الورثة  
 موضع القطب الذي يسكنه • ليس يدري به سوى من ورثه

اعلم أيديك الله ان النبي هو الذي يأتيه الملك بالوحي من عند الله يتضمن ذلك الوحي شريعة يتعبد بها في نفسه فان بعث  
 به الى غيره كان رسولا وياذبه الملك على حالين اما ينزل بها على قلبه على اختلاف أحوال في ذلك التنزل واما على  
 صورة جسد من خارج باقيا مجابا به اليه على اذنه فيسمع أو يلقيها على بصره فيبصره فيحصل له من النظر مثل  
 ما يحصل لمن السمع سواء وكذلك سائر القوى الحساسة وهذا باب قد أغلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يبدل ان  
 يتعبد الله أحد بشرية تاسخ هذه الشريعة الحمدية وان عيسى عليه السلام اذ انزل ما يحكم الا بشريعة محمد صلى  
 الله عليه وسلم وهو خاتم الاولياء فانه من شرف محمد صلى الله عليه وسلم ان ختم الله ولايته آمنه والولاية مطلقة بنبي رسول  
 حكيم ختم به مقام الولاية فله يوم القيامة حشران يحشر مع الرسل رسولوا ويحشر معنا ولينا تاج محمد صلى الله عليه وسلم  
 كرمه الله تعالى والياس بهذا المقام على سائر الانبياء واما حالة انبياء الاولياء في هذه الامة فهو كل شخص أقامه الحق في  
 تجل من تجلياته وأقام له مظهر محمد صلى الله عليه وسلم ومظهر جبريل عليه السلام فاسمع ذلك المظهر الروحاني خطاب  
 الاحكام المشروعة لمظهر محمد صلى الله عليه وسلم حتى اذا فرغ من خطابه وفرغ من قلب هذا الولي عقل صاحب هذا  
 المشهد جميع ما تضمنه ذلك الخطاب من الاحكام المشروعة الظاهرة في هذه الامة الحمدية فيأخذها هذا الولي كما أخذها  
 المظهر المحمدي للحضور الذي حصل له في هذه الحضرة عما أمر به ذلك المظهر المحمدي من التبليغ لهذه الامة فيرد الى  
 نفسه وقد وحي ما خاطب الروح به مظهر محمد صلى الله عليه وسلم ولم يحضر علم يقين بل عين يقين فاخذ حكم هذا النبي  
 وعمل به على يقين من ربه قرب حديث ضعيف قد ترك العمل به لضعف طريقه من أجل وضاع كان في روايته يكون  
 صحيحا نفس الامر ويكون هذا الواضع مما صدق في هذا الحديث ولم يضعه واما رده الحديث لعدم الثقة بقوله في نقله  
 وذلك اذا انفرد به ذلك الواضع أو كان مدارا الحديث عليه واما اذا اشار فيه ثقة سمعه من قبل ذلك الحديث من طريق  
 ذلك الثقة وهذا اول قد سمع من الروح بقلبه على حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم كما سمع الصحابة في حديث جبريل  
 عليه السلام مع محمد صلى الله عليه وسلم في الاسلام والايمان والاحسان في تصديقه اياه واداسمعه من الروح الملقى فهو  
 فيه مثل صاحب الذي سمعه من فر رسول الله صلى الله عليه وسلم علما لا يشك فيه بخلاف التابع فانه يقبله على طريق  
 غلبة الظن لا ارتفاع الهمة المؤثرة في الصدق ووب حديث يكون صحيحا من طريق روايته يحصل هذا المكاشف الذي  
 قد عاين هذا المظهر فسال النبي صلى الله عليه وسلم عن هذا الحديث الصحيح فانكره وقال له لم أقله ولا حكمت به فبطل  
 ضعفه فيترك العمل به عن يقين من ربه وان كان قد عمل به أهل العقل لصحة طريقه وهو نفس الامر ليس كذلك  
 وقد ذكر مثل هذا مسلم في صدر كتابه الصحيح وقد يعرف هذا المكاشف من وضع ذلك الحديث الصحيح طريقه في  
 زعمهم اما ان يسمى له أو تقام له صورة الشخص فهو لاهم انبياء الاولياء ولا يتفردون قط بشريعة ولا يكون لهم  
 خطاب بها الا بتصريح ان هذا هو شرع محمد صلى الله عليه وسلم أو يشاهد المنزل عليه بذلك الحكم في حضرة الغنم  
 الخارج عن ذاته والدخول المعبر عنه بالبشرات في حق النائم غير ان الولي يشترك مع النبي في ادراك ما تدركه العاقلية في  
 النوم في حال اليقظة سواء وقد أثبت هذا المقام للاولياء أهل طريقنا وايتان هذا وهو الفعل بالهمة والعلم من غير علم من  
 المخلوقين غير الله وهو علم الخضر فان آتاه الله العلم بهذه الشريعة التي تعبد بها على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بارتفاع الوسائط أعني الفقهاء وعلماء الرسوم كان من العلم الذي ولم يكن من أنبياء هذه الامة فلا يكون من يكون  
 من الاولياء وارتبى الاعلى هذه الحالة الخاصة من شاهد ملك عند الانعاء على حقيقة الرسول فافهم فهو لاهم



أنبياء الأولياء ونسبوا الجماعة كلها في الدعاء إلى الله على بصيرة كما أمر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقول  
أدعوا إلى الله على بصيرة ما يؤمن اتبعني وهم أهل هذا المقام فهم في هذه الامة مثل الانبياء في بني اسرائيل على مرتبة  
تعد هرون بشريعة موسى عليهم السلام مع كونه نبيا فان الله قد شهد ببقائه وصريح ما في القرآن فذل هؤلاء  
يعطفون الشريعة الصحيحة التي لا شك فيها على أنفسهم وعلى هذه الامة ممن اتبعهم فهم أعلم الناس بالشريعة غير ان  
العلماء لا يسمون لهم ذلك وهؤلاء لا يلزمهم إقامة الدليل على صدقهم بل يجب عليهم التمسك بأقوالهم ولا يردون على  
علماء الرسوم فيما ثبت عندهم مع علمهم بان ذلك خطأ في نفس الامر فحكمهم حكم المجتهد الذي ليس له أن يحكم في  
المسئلة بغير ما إذاه اليه اجتهاده وأعطاه دليلا وليس له أن يخفى الخلف في حكمه فان الشارع قد قدر ذلك الحكم في  
حقه فلا بد بقتضيه له أن لا يخفى ما قرر الشارع حكما ودليلا وكشفه بحكم عليه باتباع حكم ما ظهر له وشاهد - وقد  
ورد الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم ان علماء هذه الامة انبياء بنى اسرائيل يعني المقلد الذي أشترنا اليها فان انبياء بنى  
اسرائيل كانت تحفظ عليهم شرائع رسالهم ونقوم بها فيهم وكذلك علماء هذه الامة وانما يعطفون عليها أحكام رسولها  
صلى الله عليه وسلم كعلماء الصحابة ومن زل عنهم من التابعين واتباع التابعين كالثوري وابن عيسى وابن جبرين  
والحسن ومالك وابن أبي رباح وأبي حنيفة ومن زل عنهم كالشافعي وابن حنبل ومن جرى مجرى هؤلاء إلى علم جوا  
في حفظ الاحكام (وطائفة أخرى) من علماء هذه الامة يعطفون عليها أحوال الرسول صلى الله عليه وسلم وأسرار  
علومه كعلي وابن عباس وسلمان وأبي هريرة - دقة من التابعين كالحسن البصري ومالك بن دينار وبنان  
الحال وأيوب السخيتي ومن زل عنهم بالزمان كسببان الراعي وفرج الاسود والمعمري والفيل بن عباس وذو الدون  
المصري ومن زل عنهم كالجنيد والتستري ومن جرى مجرى هؤلاء من السادة في حفظ الحال الذوي والعلم اللذي  
والسرا الهي فاسرار حفظ الحكم موفقة في الكرم عند القومين اذ لم يكن لهم حال ذوي يعطى سرا لاولا علمها  
لدينا وأسرار حفظ الحال النبوي والعلم اللذي من علماء حفظ الحكم وغيرهم - وفوقه عند العرش والعصاة ولا  
وفوقه ومنها ما لم يبق ومنها ما لم يبق له ذلك مقام لم يتبرزه فان ترك العلامة بين أصحاب العلامات علامة محقة  
غير محكوم عليها ببقاء وهي أسنى العلامات ولا يكون ذلك الا لمن تمكن السادة في الورت المحدثي وأما القاطب الامم  
المكملين في غير هذه الامة ممن تقدمنا بالزمان جماعة ذكرنا في أسماؤهم باللسان العربي لما أشبهتهم ورأيهم في  
حضره فزخيسة وأنما بدنة قرطبة في مشهد أقدس فكان منهم الفرق ومدادى الكوم والبكاء المرتفع  
والشفاء والملاحق والماعب والمنحور وشعر الماء وعنصر الحياة والشريد والراجع والصانع  
والطيار والسالم والخليفة والمقوم والحلي والرامي والواسع والبحر والمصنق والمهادي والمصلح والباقي  
فهؤلاء المكملون الذين سموهم اسماءهم عليه السلام الميزان محمد صلى الله عليه وسلم - وأما القاطب الواحد فهو روح  
محمد صلى الله عليه وسلم وهو المبدأ لجميع الانبياء والرسل سلام الله عليهم أجمعين والاقطاب من حين النشء الاندافي إلى  
يوم القيامة قبل صلى الله عليه وسلم - في كنت - ما قال صلى الله عليه وسلم وأدم بين الماء والطين وكان اسمه مداوى  
الكوم فانه بجراحات الهوى خبير والرأى والدين والسياسة والنفس بكل لسان نبوي أو رسالي أولان الولاية  
وكان له نظر إلى موضع ولادة جسمه بمكة وإلى الشام ثم صرف الآن نظره إلى أرض كثيرة الحر واليبس لا يصل إليها أحد  
من بني آدم بحمد الله الا أنه قد رآه بعض الناس من مكة في مكانه من غير قلة زويت له الأرض فراء وقد أخذنا نحن عنه  
علوما بما أخذنا مختلفه ولهذا الروح الحمدي مظاهر في العالم كمل مظهره في قطب الزمان وفي الافراد في ختم  
الولاية الحمدي وختم الولاية العامة الذي هو عيسى عليه السلام وهو المعبر عنه بمسكنه وسأذكر فيما بعد هذا الباب ان  
شاء الله من كونه مدادى الكوم من الامرار وانتشر عنه من العلوم ثم ظهر هذه السرة - ظهور حال مدادى  
الكوم في شخص اسمه السلام والقدر ثم انتقل الحكم منه إلى مظهر الحق ثم انتقل من مظهر الحق إلى  
المبلغ ثم انتقل من المبلغ إلى شخص يسمى واضع الحكم وأخذنا لقمان وابنه أعلم فانه كان في زمان داود وداود آمنه

على غيبه انه قد انتم اتفق من واضح الحكم الى السحاب ثم اتفق من السحاب الى جامع الحكم وبعرفت ان اتفق  
 الامر من بعده وسأذكر في هذا الكتاب اذا جاءت أسماء هؤلاء ما اختصوا به من العلوم ونذكر كل واحد منهم  
 مسئلة ان شاء الله ويجري ذلك على سائى فادري ما يفعل الله في ويكفى هذا القدر من هذا الباب والله يقول الحق  
 وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الثالث عشر +

## • (بسم الله الرحمن الرحيم) •

الباب الخامس عشر في معرفة الانفس ومعرفة أقطابها المحققين هو أسرارهم هي

- علم الانفس من نفس • وهم الاعلون في القدس
- مصطفاهم سيد لسن • وحيه يأتيه في الجرس
- قلت لأقواب حين رأى • ما أقاسيه من الحرس
- قال ما يغيبه ياولدى • قلت قرب السبد القدس
- من شفيق للامام عسى • خطرة منه لفتلس
- قال ما يعطى عوارفه • لقنى غيب مبش

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحمن يأتي من قبل الجن قيل ان الاصار نفس اتهم عن نبيه صلى الله  
 عليه وسلم ما كان فيهم من مقاساة الكفار المشركين والانفس ورائع القرب الالهي فلما قسمت مشام العارفين عرف  
 هذه الانفس ونوفرت الدواعي منهم الى طلب محقق ثابت القدم في ذلك المقام يفيهم عانى طي ذلك المقام الاقدس  
 وما جاءت به هذه الانفس من العرف الانفس من الاسرار والعلوم بعد البحث والطعم والتعرّض لفتحات السكرم  
 عرفوا بشفص الهمي عنده السر الذي يطلبونه والعلم الذي يريدون تحصيله وأقانه الحق فيهم قطبا يدور عليه فكهم  
 وامام يقوم به ملكهم يقال له مداوى الكوم فانتشر عنه فيهم من العلم والحكم والامر والاملاية عصرها كتاب وأول  
 سر أطلع عليه الدهر الاول الذي عنه تكوّن الدهور وأول فعل أعطى فعل مائة تضهر وحاية الساء السابعة ساء  
 كيوان فكان بصير الحد فنهضة بالذبيع والضعف وبصير الحد بد ذهابا بالخاصية وهو سر عجيب ولم يطلب على هذا رغبة  
 في المال ولكن رغبة في حسن المال ليقف من ذلك على رتبة الكمال وانه مكنت في التكوين فان الرتبة الاولى من  
 عقد الاخرة الممدني بالحر كات الفلكية والحرارة الطبيعية زئبقا وكبريتا مثل متكوّن في المدن فانه يطلب الغاية التي  
 هو الكمال وهو الذهب لكن تطرأ عليه في المعدن علل وأمراض من ييس غرط أو دوطوبة مفرطة أو حرارة أو  
 برودة تخرجه عن الاعتماد فيؤثر فيه ذلك المرض صورة تسمى الحديد أو النحاس أو الامرب أو غير ذلك من المعادن  
 فاعطى هذا الحكيم معرفة العقاقير والادوية المزيلة استعمالها تلك العلة الطارئة على شخصية هذا الطالب درجة  
 الكمال من المعدنيات وهي الذهب فازالها فصح ومشي حتى لحق بدرجة الكمال ولكن لاغوى في السكالية قوة  
 المصحيح التي يمدخل جسمه مرض فان الجسد الذي بدخله المرض بعيد ان يتخلص وينقي الخلوص الذي لا يشوبه  
 كدر وهو اخلاص الاصل كيحيى في الانبياء وأدم عليهما السلام ولم يكن القرض الادرجة الكمال الانساني في  
 العبودية فان الله خلقه في أحسن تقويم ثم رده الى أسفل سافلين الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فاقبوا على  
 الصحة الاملية وذلك انه في طبيعته كتب علل الاعراض وأمراض الاغراض فأراد هذا الحكيم أن يرده الى  
 أحسن تقويم الذي خلقه الله عليه فهذا كان قصد الشخص العاقل بمعرفة هذه الصنعة المسماة بالكيمياء وليست سوى  
 معرفة المقادير والاوزان فان الانسان لما خلقه الله وهو آدم أصل هذه الفناء الانسانية واصورة الجسمية الطبيعية  
 الضعيف بتركب جسده من حار وبارد ورطب ويابس بل من بلود يابس وبارد رطب وحار رطب وحار يابس وهي  
 الاخلاط الاربعة السوداء والباق والدم والعقراء كلها في جسم العالم الكبير النار والهواء والماء والتراب فخلق الله



جسم آدم من طين وهو مزج الماء بالتراب ثم نفخ فيه نفسا ورعا ولقد ورد في النبوة الاولى في بعض الكتب المنزلة على نبي في امرا ئيل ما ذكره الان فان الحابسة مست الى ذكره فان اسدق الاخبار ما روى عن الله تعالى قرونا عن مشقة بن وضاح مسند اليه وكان من اهل قرطبة فقال قال الله في بعض ما نزل على أنبياء بني اسرائيل اني خلقت بعني آدم من تراب وباه ونفخت فيه نفسا ورعا فسويت جسده من قبل التراب ورطو به من الماء وحرارته من النفس وبرودته من الروح قال ثم جعلت في الجسد بعد هذا أربعة أنواع أخرى لا تقوم واحدة منهن الا بالآخرى وهي المركان والدم والبلغم ثم أسكنت بعضهم في بعض فجعلت مسكن البيوضة في الرمة السوداء ومسكن الحرارة في الرمة الصفراء ومسكن الرطوبة في الدم ومسكن البرودة في البلغم ثم قال جل ثناؤه قالى جسده اعتدلت فيه هذه الاخلاط كملت محته واعتدلت بفتته فان زادت واحدة منهن على الأخرى وفهرت من دخل السقم على الجسد بقدر ما زادت وإذا كانت ناقصة ضعفت عن مقاومتين فتدخل السقم فتلتهن إياها وضعفاهن مقاومتين ففعل الطب أن يزبد في الناقص أو ينقص من الزائد طلب الاعتدال في كلام طويل عن الله تعالى ذكرناه في الموعظة الحسنة فكان هذا الامام من أعلم الناس هذا النش والطبيعي والعالما العلوي فبه من الآثار المودعة في أنوار الكواكب وسباحتها هو الامر الذي أوصى الله في السموات وفي افتراسها وهو طوطا اوسمودها وأوجها وحضها قال تعالى وأوصى في كل سماء أمورها وقال في الارض وقدر فيها قواها وكان لهذا الشخص فها ذكرناه بحال رجب وباع منسج وقد مر راسخه لكن ما تعدت قوته في السطر العلك السامع من باب الدوق والحال لكن حصل له ما في الفلك الميكوكب والاطلس بالكشف والاطلاع وكان الغالب عليه فلما ان في رجمه والاعيان لا تقبل عندنا جهة واحدة فكان هذا الشخص لا يرحب بسمع بروحانيته من حيث صدوره كرمه مع المقادير درجته ودقائقه وكان عنده من أسرار احياء الموات عجائب وكان مما خصه الله به انه ما حل موضوع فدا أجذب الأوجد الله فيه الحب والبركة كما روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في خضر رضى الله عنه وقد سئل عن اسمه مخضر فقال صلى الله عليه وسلم ما فعله على فروع الا اهتزت تحته خضره وكان هذا الامام له تلميذ كبير في المعرفة لثانية وعلم القوة وكان يتلقب بالحمابه في التنبيه عليه وبستر عن عامة أصحابه ذلك خوفا عليه منهم ولذلك سمى مداوى السكوم كما استكنتم يعقوب يوسف عليه السلام حبلرا عليه من اخوته وكان يشغل عاقته أصحابه يعلم التدبير ومثل ذلك مما يشا كل هذه الفن من تركيب الارواح في الاجساد وتحليل الاجساد وتأليفها بخلق صورة عنها وخلع صورة عليها يقفوا من ذلك على صنعة الله العليم الحكيم وعن هذا القطب خرج علم العالم وكونه انسانا كبيرا وان الانسان مخترعه في الجرمية ضاهيه في المعنى فاعبر في الروح الذي أخذت منه ما ودعت في هذا الكتاب انه جمع أصحابه يوماني في ذكره وقام بهم خطيبا وكانت عليه مهابة فقال افهموا عني ما رزى لكم في مقامى هذا وفكر وافيه واستخرجوا كثره واناساع زمانه في شيء عالم هو اني اسكن ناصح وما كل ما يدري بذاع فانه لكل علم أهل يختص بهم وما يمكن الانفراد ولا يسع الوقت فلا بد أن يكون في الجمع فطر مختلفة وأذهان غير متوافقة والمقصود من الجماعة واحد اياه أقصد بكلامي ويده مفتاح رمزي ولكل مقام مقال ولكل علم رجال ولكل وارد حال فافهموا عني ما أقول ودعوا ما نسجوه من قبور النور انقسمت بروح الحياة وحياة الروح آليات في عنكم لتقبل من حيث جئت وراجع الى الاصل الذي عنه وجدت فقد طال مكثي في هذه الظلمة وضاق نفسي بترادف هذه الغمة وفي سألت الرحلة عنكم وقد أذن لي في الرحيل فالتفتوا على كلامي فتعقلون ما أقول بعاء اعفوا سنين عنها وذكر عددها فلا ترحوا حتى أتكم بعد هذه المدة وان رحمتم فلتسرعوا الى هذا المجلس الكثرة وان لطف مناه وغلب على الحرف ومعناه فالحقيقة الحقيقية والطريقة الطريقة فقد اشتركت الجنة والدنيا في المابن والبناء وان كانت الواحدة من طين وتين والاخرى من عسجد ولجين هذا ما كان من وعيته لبنيه وهذه مسئلة عظيمة رمزها وروح فن عرفها استراح وقد دخلت بومنا فطبة على قاضيها نالي الواسد بن رشد وكان يرغب في لقاء السميع وطمه ما فتح الله على في شالوني فكان يظهر التهجج معاسمع فغشي والذي اليه في حاجة فقدم امنه حتى يجتمع في فانه كان من أسدقائه وأسمى ما قبل

وحسب ولا طر شار في فمعد مادخات عليه قام من مكانه الى محبة واعطاء ما فائقني وقال لي نعم قلت له نعم فزاد فرحه في له همي عنه ثم اني استشرت بما أفرحه من ذلك فقلت له لا فاقبض وتسير لونه وشك فباع عنده وقال كيف وجدته الامر في السكتف والبيض الالهي هل هو مأعطاء لنا النظر قلت له نعم لا وبين نعم ولا تطير الارواح من موادها والاعتق من أجسادها فاصغر لونه وأخذ الافكل وقعد يحوقل وعرف ما شرب به البه وهو عين هذه المسئلة التي ذكرها هذا القطب الامام أعني مداوى الكلوم وطلب بعد ذلك من أبي الاجتماع ان ياليعرض ما عنده عليه اهل هو يوافق أو يخالفه كان من أرباب الفكر والنظر العقل فشكر الله تعالى الذي كان في زمان رأي في من دخل خلونه جاهلا وخرج مشل هذا الخروج من غير درس ولا بحث ولا مطالعة ولا قراءة وقال هذه حالة أفتناها ومارأيناها أربابا فالحمد لله الذي أبقى زمان فيه واحد من أربابها الفاضل من أربابها والحمد لله الذي خصني برؤيته ثم أردت الاجتماع به مرة ثانية فاقبل في رحمة الله في الواقعة في صورة ضرب بيني وبينه فيها حجاب رقيق أنظر اليه منه ولا يصير في ولا يعرف مكاني وقد شغل بنفسه عني فقلت اني غير مراد لما نحن عليه فما اجفقت به حتى درج وذلك سنة خمس وتسعين وخمسة مائة بمدينة مراكن وتقل الى قرطبة ومهاجرة ولما جعل التابوت الذي فيه جسده على الدابة جعلت نواليفه تعادله من الجانب الآخر وأنا واقف ومعي الفقيه الاديب أبو الحسين محمد بن جبير كاتب السيد أبي سعيد وصاحبي أبو الحكم عمر و ابن السراج الناسخ فالتفت أبو الحكم اليها وقال لا انتظرون الي من يعادل الامام ابن رشد في مراكبه هذا الامام وهذه أعماله يعني نواليفه فقال ابن جبير يا ولدي نعم ما طرقت لافص فوك فقيدها عندي وعظمت وند كثر رحم الله جميعهم وما بقي من تلك الجماعة غيري وقلنا في ذلك

هذا الامام وهذه أعماله \* يا ليت شعري هل أنت آتاه

وكان هذا القطب مداوى الكلوم قد أظهر سر حركة الفلك وأنه لو كان على غير هذا الشكل الذي أوجده الله عليه لم يصح أن يتكون شيء في الوجود الذي تحت محيطه وبين الحكمة الالهية في ذلك ليرى الالاب علم الله في الاشياء وأنه بكل شيء عليم لاله الاوهو العليم الحكيم وفي معرفة الذات والصفات علم ما أشار اليه هذا القطب فلو تحرك غير المستبعد بل ما حرم الغلاء بحركته وكانت احياز كثيرة تنفي في الاختلاء فكان لا يتكون عن تلك الحركة تمام أمر وكان ينقص منه قدر ما نقص من عمارة تلك الاحياز بالحركة وذلك بحسبثة الله تعالى وحكمته الجار بنفي وضع الاسباب وأخبر هذا القطب ان العالم موجود ما بين المحيط والنقطة على مراتبهم وصغر أقلهم وعظمه وان الاقرب الى المحيط أوسع من الذي في جوفه فيومئذ كبر ومكانه أفسح ولذاته أفسح وهو الى التحق بالثقة والصفاء أقرب وما انحط الى العناصر زل عن هذه الدرجة حتى الى كرة الارض وكل جزء وكل محيط يقابل ما فوقه وما تحته بذاته لا يزيد واحد على الآخر حتى وان اتسع الواحد وصافى الآخر وهذا من ابواب الكبر على الله غير الواسع على الضيق من غير أن يوسع الضيق أو يضيق الواسع والشكل ينظر الى النقطة بذواتهم والنقطة مع صغرها تنظر الى كل جزء من المحيط بها بذاتها فالتحصير المحيط والمختصر منه النقطة وبالعكس فانظر ولما انحط الامر الى العناصر حتى انتهى الى الارض كثر عكره مثل الماء في الحب والزيت وكل مانع في الدن ينزل الى أسفله عكرو يصفو أعلاه والمعنى في ذلك ما يجده عالم الطبيعة من الحب المانعة عن ادراك الانوار من العلوم والتجليات بكدورات الشهوات والشبهات الشرعية وعدم الورع في اللسان والنظر والسماع والطعم والمشرّب والملبس والمركب والنسك وكدورات الشهوات بالانكباب عليها والاستغراق فيها وان كانت حلالا وانما لم يمنع نيل الشهوات في الآخرة وهي أعظم من شهوات الدنيا من التجلي لان التجلي هناك على الابصار وليس ابصار يجعل للشهوات والتجلي حنا في الدنيا ما هو على البصار والبواطن دون الظاهر والبواطن محل الشهوات ولا يجمع التجلي والتهوة في محل واحد فلها جامع العارفون والزهاد في هذه الدنيا الى اسفل من نيل شهواتها والشغل بكسب حطامها وهذا الامام هو الذي أعلم أصحابه ان شمر حاله لا بد من ابدال ابدال بحفظ الله به الله في سعة لكل بدل اقليم والهم تنظر روحانيات السهوات والجمع وكل شخص به قوة

من روحانيات الانبياء الكائنين في هذه السموات وهم ابراهيم الخليل يليه موسى يليه هرون يتلوه ادريس  
يتلوه يوسف - يتلوه عيسى يتلوه آدم سلام الله عليهم اجمعين واما يحيى فله توديع عيسى وبن هرون فيزل على  
قلوب هؤلاء الابدال اناس من حقاني هؤلاء الانبياء عليهم السلام وتنتظر اليهم هذه الكواكب السبعة بما اودع الله  
نعالي في سباحتي افعلا كهوا بما اودع الله في حركات هذه السموات السبع من الامرار والعلوم والآثار العلوية  
والسفلية قال تعالى واوحى في كل سماء امرها فلم في قلوبهم في كل ساعة وكل يوم بحسب ما به عليه صاحب تلك  
الساعة وسلطان ذلك اليوم فكل امر علمي يكون في يوم الاحد في مادة ادريس عليه السلام وكل اثر علوي يكون  
في ذلك اليوم في عنصر الهواء والنار فمن سباحة الشمس ونظرها المودع من الله تعالى فيها وما يكون من اثر في عنصر  
الماء والتراب في ذلك اليوم فمن حركات الفلك الرابع وموضع هذا الشخص الذي يحفظه من الاقليم الاقليم الرابع فما  
يحصل لهذا الشخص المخصوص من الابدال بهذا الاقليم من العلوم علم اسرار الروحانيات وعلم النور والضياء وعلم  
البرق والشماع وعلم كل جسم مندر وماذا استنار وما المزاج الذي اعطاه هذا القول مثل الحياض من الحيوان  
وكاصول شجر التين من النبات وكسجر الهوى والياقوت وبعض لحوم الحيوان وعلم الكمال في المعدن والنبات  
والحيوان والانسان والملك وعلم الحركة المستقيمة حينما ظهرت في حيوان وانبات وعلم معالم التأسيس وانفاس  
الانوار وعلم خلق الارواح المديرات وايضاح الامور المبهمة وحل المشاكل من المسائل الغامضة وعلم النفحات  
الفلكية والهلولية واصوات آلات الطرب من الاوتار وغيرها وعلم المناسبة بينها وبين طبائع الحيوان وما للنبات منها  
وعلم ما اليه تنتهي المعاني الروحانية والرائحة العطرة وما للزاج الذي عطرها وما لاذترجيم وكيف ينقلها الهواء الى  
الادراك الشمسي وهل هو جواهر اعرض كل ذلك يتلوه ويعلمه صاحب ذلك الاقليم في ذلك اليوم وفي سائر الايام  
في ساعات حكم حركة ذلك الفلك وحكم ما فيه من الكواكب وما فيه من روحانية النبي هكذا الى تمام دورة الجمعة وكل  
امر علمي يكون في يوم الاثنين من روحانية آدم عليه السلام وكل اثر علوي في عنصر الهواء والنار في سباحة القمر  
وكل اثر سفلي في عنصر الماء والتراب في حركة فلك السماء الدنيا وهذا الشخص الاقليم السابع فما يحصل لهذا البدل  
من العلوم في يوم الاثنين وفي كل ساعة من ساعات أيام الجمعة ما يكون لهذا الفلك حكم فيها علم السعادة والشقاء  
وعلم الاسماء وما لها من الخواص وعلم المد والجزر والري والياقوت وكل امر علمي يكون في يوم الثلاثاء من روحانية  
هارون عليه السلام وكل اثر علوي في عنصر النار والهواء من روحانية الاحر وكل اثر سفلي في ركن الماء والتراب فمن  
حركة الفلك الخامس ولهذا البدل من الاقليم الاقليم الثامن فما به عليه من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم  
تدبير الملك وسياسة وعلم الحية والحياة وترتيب الجيوش والقتال وما كابد الحروب وعلم القربان وذبح الحيوان وعلم  
اسرار ايام النحر وسريانه في سائر البقاع وعلم الهدى والضلال ونجاة الشبهة من الدليل وكل امر علمي يكون في يوم  
الاربعاء من روحانية عيسى عليه السلام وهو يوم النور وكان له نظر البنا في دخوله في هذا الطريق التي نحن اليوم  
عليها وكل اثر في عنصر النار والهواء من روحانية سباحة الكناكب في فلكه وكل اثر سفلي في ركن الماء والتراب فمن  
حركة فلك السماء الثانية وللبدل صاحب هذا اليوم الاقليم السادس وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من  
الايام علم الالهام والوحى والآراء والافقة والرؤيا والعبادة والاختراع والصناعات والمعدن وعلم الفلك الذي  
يعلق بسبعين الفهم وعلم التعاليم وعلم الكتابة والآداب والزرع والكهنة والسحر والطبقات والعزائم  
وكل امر علمي يكون في يوم الخميس من روحانية موسى عليه السلام وكل اثر علوي في ركن النار والهواء من سباحة  
المشتري وكل اثر سفلي في عنصر الماء والتراب فمن حركة فلكه ولهذا البدل من الاقليم الاقليم الثامن وما يحصل له من  
العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم النبات والنواميس وعلم اسباب الخير ومكارم الاخلاق وعلم القربان  
وعلم قول الاعمال واين ينتهي صاحبها وكل امر علمي يكون في يوم الجمعة ما يكون لهذا الشخص الذي يحفظ الله  
به الاقليم الخامس من روحانية يوسف عليه السلام وكل اثر علوي يكون في ركن النار والهواء من نظر كوكب الزهرة :

وكل أثر سفلى في ركن الماء والارض فن حركة فلك الزهرة وهو من الامر الذي اوصى الله في كل سماء وهذه الآ ثاره  
الامر الالهي الذي يتزلزل بين السماء والارض وهو في كل ما يتولد بينهما بين السماء بما يغزل منها وبين الارض بما تقبل  
من هذا النزول كما يقبل رحم الاتي الماء من الرجل لتكوين الهواء الرطب من الطير قال تعالى خاق سح سموات  
ومن الارض ما تنزل فمن تنزل الامر بينهما لتعلموا ان الله على كل شئ قدير والقدره ما لها تعلق بالايجاد فلهذا ان  
المقصود بهذا التنزل انما هو التكوين وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي ساعاته من الايام علم التصوير من حضرة  
الجل والاس وعلم الاحوال وكل امر علمي يكون في يوم السبت لهذا السبب الذي له حفظ الاقليم الاول فمن  
روحانية ابراهيم الخليل عليه السلام وما يكون فيه من اثر علوي في ركن النار والهواء فن حركة كوكب كيون في  
فلكه وما كان من اثر في العالم السفلي ركن الارض والماء فن حركة فلكه يقول تعالى في الكواكب السيارة كل في  
فلك يسبحون وقال تعالى وبالنجم هم مهتدون تخلفها للاعتداء بها وما يحصل له من العلوم في هذا اليوم وفي  
ساعاته من باقي الايام ليلاتها علم النبات والحسين وعلم الدوام والبقاء وعلم هذا الامام بمقامات هؤلاء الابدال  
وهجبراهم وقال ان مقام الاول وهجيره ليس كسائر شئ وسبب ذلك كون الاوليه اذ هو تقدم له سبب لم يحمله  
الاوليه قد كرمه مناسب لقامه ومقام الشخص الثاني في هجيره لنفد البحر قبل أن تنفذ كليات ربي وهو مقام العلم  
الالهي وتعلقه لا ينتهي وهو الثاني من الاوصاف فان اول الاوصاف الحياه وبليه العلم وهجيره الشخص الثالث ومقامه  
وفي أنفسكم افلاتنصرون وهي المرتبه الثالثه فان الآيات الاول هي الاسماء الالهيه والآيات الثاني في الآفاق والآيات التي  
على التواني في أنفسنا قال تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم فهذا اختصاص هذا الهجبر الثالث من الابدال  
ومقام الرابع في هجيره بالنبى كست نرايا وهو الركن الرابع من الاركان التي يطلب المركز عنده من بقوله فليس  
لنقطه الاكراه اقرب من الارض وتلك النقطه كانت سبب وجود المحيط فهو يطلب القرب من الله موجد الاشياء ولا  
يحمل الايات واضع ولا أثر في التواضع من الارض وهي منابع العلوم وتفجر الانهار وكل ما ينزل من المعصرات قائما هو  
من بخارات الرطوبات التي تصعد من الارض فنهنا تفجر العيون والانهار ومنها تخرج البخارات الى الجوف فتستحيل  
ماء فينزل غيثا فلهاذا اختصاص الرابع بالرابع من الاركان ومقام الخامس فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ولا  
يسأل الا اولو دانه في مقام الطفوله من الطفل وهو الله اقل تعالى أخرجه من سلون أمهاتكم لا تعلمون شيئا فلا  
يعلم حتى يسأل فالولد في المرتبه الخامسة لان أمهاته أربعة وهن الاركان فكان هو الدين الخامسة فلهاذا كان السؤال  
هجبر الابدال الخامس من بين الابدال وأما مقام السادس فهجيره أفوض أمرى الى الله وهي المرتبه السادسة  
فكانت السادس وما كان السادسة لانه في المرتبه الخامسة كاذ كذا يسأل وقد كان لا يعلم فقدم مسائل علم ولما علم  
تحقق بعلمه ربه ففوض أمره اليه لانه علم أن أمره ليس بيده من شئ وان الله يفعل ما يريد فقال قد علمت ان الله  
لما ملكنى أمرى وهو يفعل ما يريد علمت ان التوفيق في ذلك أرجح لى فلذلك اتعنه هجيرا ومقام السابع  
انما عرضنا الامانة وذلك ان لها المرتبه السابعة وكان أيضا تكوين آدم المبرع عنده بالانسان في المرتبه السابعة فانه عن  
عقل ثم نفس ثم هياء ثم فلك ثم فاعلان ثم متفعلان فهذه ستة ثم تكون الانسان الذي هو آدم في المرتبه السابعة  
ولما كان وجود الانسان في الدنيا ولما من الزمان في الدلالة سبعة آلاف سنة فوجد الانسان في المرتبه السابعة من  
المدته فاحل الامانة الامن بحقق السبعة وكان هذا هو السابع من الابدال فلذلك اتخذ هجيرا هذه الآيه فلهذا قد يتناك  
مراتب الابدال واخبرت ان هذا القطب الذي هو مداوى الكون كان في زمان حبه في هيكله وولايته في العالم اذا  
وقب وقب لو فنته سمعون فيليه كلهم قد ظهرت فيهم المعارف الالهيه وأسرار الوجود وكان ابدالاته كى كلامه السبعة  
ومكث زمانا طويلا في أمهاته وكان بعين في زمانه من أمهاته شخصا فاضلا كان اقرب الناس اليه مجلسا كان اسمه  
المستلم فلما درج هذا الامام في مقامه في القطبية المستقيم وكان غالب علمه علم الزمان وهو علم شريف منه يعرف  
الاول منه ظهر قوله عليه السلام كان الله ولائهم معه وهذا علم لا يعلمه الا الافراد من الرجال وهو المبرع عنهم في هذا الاول



ودهر الدهور وعن هذا الازل وجد الزمان وبه تسمى الله بالدهر وهو قوله عليه السلام لا نبينا الدهر فان الله هو الدهر والحديث صحيح ثابت ومن حصل له علم الدهر لم يقف في شيء ينسب الى الحق فان له الاتساع لا عظم ومن هذا العلم تعددت المقالات في الاله ومنه اختلف العقائد وهذا العلم يقبها كلها ولا يرد منها شيئاً وهو العلم العام وهو الطرف الاطلى وأمراره غيبه ماله عين موجودة وهو في كل شيء حاكم يقبل الحق نابتو يقبل الكون سنة هو سلطان الاسماء كلها المعينة والمهيبة عن افكان لهذا الامام فيه اليد البيضاء وكان له من علمه بدهر الدهور علم بحكمة الدنيا في لعبها ولها ولم يسمى لعباً والله أبعده وكثيراً ما ينسب اللعب الى الزمان فيقال لعب الزمان بالله وهو متعلق السابقة وهو الخاكم في العالقية وكان هذا الامام يذم الكسب ولا يقول به مع معرفته بحكمته ولكن كان يرقى بذلك هم أصحابه عن التعلق بالوسائط أخبرتنا نهامات حتى علم من أسرار الحق في خلفه ستة وثلاثين ألف علم وخمسة مائة علم من العلوم العلية خاصة ومات رحمه الله وولي بعده شخص فاضل اسمه مظهر الحق عاش مائة وخمسين سنة ومات وولي بعده الهاشمي وكان كبير الشأن ظهر بالسيف عاش مائة وأربعين سنة مات مقتولاً في غزاة كان الغالب على حاله من الاسماء الالهية القهار ولا يقتل ولى بعده شخص يقال له لقمان واقفه أعلم وكان يقب واضح الحكم عاش مائة وعشرين سنة كان عارفاً بالترتيب والعلوم الرياضية والطبيعية والالهية وكان كثير الوصية لاصحابه فان كان هو لقمان فقد ذكر الله لنا ما كان يوصي به ابنه مما يدل على رتبته في العلم بالله وتحريره على القصد والاعتدال في الاشياء في عموم الاحوال ولما مات رحمه الله وكان في زمان داود عليه السلام ولى بعده شخص اسمه الكاسب وكان له قدم راسخة في علم المناسبات بين العالمين والمناسبة الالهية التي وجدها العالم على هذه الصورة التي هو عليها كان هذا الامام اذا أراد اظهار أثر ما في الوجود نظري نفسه الى المؤثر فيمن العالم العلوى نظرة مخصوصة على وزن معلوم فيظهر ذلك الاثر من غير مباشرة ولا حيلة طبيعية وكان يقول ان الله أودع العلم كله في الافلاك وجعل الانسان مجموع رقائق العالم كله في الانسان الى كل شيء في العالم رقيقة متحدة فمن تلك الرقيقة يكون من ذلك الشيء في الانسان ما أودع الله عنده ذلك الشيء من الامور التي أمته الله عليها يؤدها الى هذا الانسان وتلك الرقيقة يحرك الانسان العارف ذلك الشيء لما يريده فامس في في العالم الاوله أثر في الانسان وللانسان أثر فيه فكان لهذا كشف هذه الرقائق ومعرفة ما هو مثل اشعة النور عاش هذا الامام ثمانين سنة ولما مات ورتبه شخص يسمى جامع الحكم عاش مائة وعشرين سنة له كلام عظيم في أسرار الابدال والتشيع والتلخيص وكان يقول بالاسباب وكان قد أعطى أسرار النبات وكان له في كل علم غنص باهل هذا الطريق قدم وفيما ذكرناه في هذا الباب غنية واقفه يقول الحق وهو يهدي السبيل

### ﴿الباب السادس عشر﴾

في معرفة المنازل السفلى والعلوم الكونية ومبدأ معرفة الله منها ومعرفة الاوتاد والابدال ومن تولاهم من الارواح العلية وترتيب افلاكها

علم الكتائب اعلام مرتبة • هي الدليل على المطلوب للرسول  
وهي التي حجت أسرار ذي جمه • وهي التي كشفت معالم السبيل  
لها من العالم العلوى سبعت • من الللال وخضعوا الى زحل  
لولا الذي أوجد الاوتاد أربعة • رمى بها الارض فازرت من الميل  
لما استقر عليها من يكون بها • فأعجبه مثلاً ناهيك من مثل

اعلم أيديك الله انقذ ذكرنا في الباب الذي قبل هذا منازل الابدال ومقاماتهم ومن تولاهم من الارواح العلية وترتيب افلاكها والنفوس فيهم من الآثار وما لهم من الاقاليم فلتذكر في هذا الباب ما بقي مما تجرت عليه المنازل السفلية هنا عبارة عن الجهات الاربع التي يأتي منها الشيطان الى الانسان وسميتها اسفلية لان الشيطان من عالم السفلى فلا يأتي الى الانسان الا من المنازل التي تناسبه وهي اليمين والشمال والخلع والامام قال تعالى ثم لا ينهم من بين أيديهم ومن

خلفهم وعن أيمانهم وعن ثباتهم ويستعين على الإنسان بالطبع فإنه المساعد له فيما يدعو اليه من اتباع الشرائع  
فامر الإنسان أن يقاومه من هذه الجهات وأن يحسن هذه الجهات بما أمره الشرع أن يحصنها به حتى لا يجد الشيطان إلى  
الدخول اليه منها سبيلا فإن جاءك من بين يديك وطردته لاحت لك من العلوم علوم النور منة من الله عليك وجزاء  
حيث آثرت جانب الله على هواك وعلوم النور على فسمين علوم كشف وعلوم برهان بصحيح فذكر فيحصل له من  
طريق البرهان ما يرد به شبهة الحقلة القادحة في وجود الحق وتوحيد أسمائه وأفعاله في البرهان يرد على المعطلة ويدل  
على انبأ وجود الاله وبه يرد على أهل الشرك الذين يجعلون مع الله آله آخر ويدل على توحيد الاله من كونه الهما  
وبه يرد على من ينفي أحكام الاسماء الالهية وصحة آثارها في السكون ويدل على انبأها بالبرهان السمي من طريق  
الاطلاق وبالبرهان العقلي من طريق المعاني وبه يرد على نفاة الافعال من الفلاسفة ويدل على انه سبحانه فاعل وان  
المفعولات مرادة له سماعا وعقلا وأما علوم الكشف فهو ما يحصل له من المعارف الالهية في التجليات في المظاهر وان  
جاءك من خلفك وهو ما يدعو اليه أن تقول على الله ما لا تعلم وتدعى النبوة والرسالة وان الله قد أوحى اليك وذلك ان  
الشيطان إنما ينظر في كل ملة كل صفة علق الشارع المذمة عليها في تلك الامة فيأمرك بها وكل صفة علق الحمدة عليها  
نهاك عنها هذا على الاطلاق والملك على النقيض منه يأمرك بالمحمود منها وينهاك عن المذموم فإذا طردته من خلفك  
لاحت لك علوم الصدق ومنزله وأين يتسبى صاحبه كما قال تعالى في مقصد صدق الان ذلك صدقهم هو الذي  
أقدمهم ذلك المقعد عند ملكك مقتدر فان الاقتدار يناسب الصدق فان معناه القوي قال ربح صدق أي صاب قوي  
ولما كانت القوة صفة هذا الصادق حيث قوى على نفسه فلم يترن بمالبس له والتمز الحق في أقواله وأحواله وأفعاله  
وصدق فيها أقدمه الحق عند ملكك مقتدر أي أطلعه على القوة الالهية التي أعطته القوة في صدقه الذي كان عليه فان  
الملك هو الشديد أيضا فهو مناسب للمقدر قال قيس بن الخطيم بصف طعنة

ملكك بها كفي فاهتت فتقها \* يرى قائم من دنوها ما وراءها

أي شددت كفي بها يقال ملكك البمين إذا شدت عنه فيحصل لك إذا خالفتك في هذا الامر الذي جاءك به علم تعاقب  
الاقتدار الالهى بالابحاد وهي مسألة خلاف بين أهل الحقائق من أصحابنا وبحصل لك علم العصمة والحفظ الالهى حتى  
لا يؤثر فيك وهمك ولا يغريك فتكون خالصا باليك وان جاءك من جهة البمين فقويت عليه ودفعته فإنه إذا جاءك من  
هذه الجهة الموصوفة بالقوة فإنه يأ في اليك ليضرب إيمانك ويقتينك ويطي عليك شبهات أدلتك ومكاشفاتك فإنه في  
كل كشف يطلعك الحق عليه أمر من عالم الخيال ينصب لك مثابها لخالك الذي أنت به في وقتك فان لم يكن لك علم  
قوي بما تميز به بين الحق وما يخجله لك فتكون موسى المقام والا تنس عليك الامر كما خيلت السحرة للعامة ان الحبال  
والعصى حيات ولم تكن كذلك وقد كان موسى عليه السلام لما أتى عصاه فكانت حية تسمى خاف منها على نفسه  
على مجرى العادة وإنما قدم الله بين يديه معرفة هذا قبل جمع السحرة ليكون على يقين من الله أنها آية وانها  
لا تنصره وكان خوفه الثاني عند ما لقت السحرة الحبال والعصى فصارت حيات في أصار الحاضر ين على الامة كشلا  
يلتبس عليهم الامر فلا يفرقون بين الخيال والحقيقة وبين ما هو من عند الله وبين ما يس من عند الله فاختلقت تعاقب  
الخوفين فإنه عليه السلام على بنه من ربه قوى الجاش بما تقدم له اذ قبل في الالتقاء الاول خذها ولا تخف سنعبيها  
سبرتها الاولى أي ترجع عصا كما كانت في عينك فأخفى تعالى العصا في روحانية الحياة البرزخية فتألفت جميع حيات  
السحرة المنحيلة في عيون الحاضرين فلم يبق لتلك الحبال والعصى عين ظاهرة في أعينهم وهي ظهور جشده على  
مجموعهم في صور حبال وعصى فأبصرت السحرة والناس حبال السحرة وعصيم التي ألقوها حبالا وعصيا فهذا كان  
تلقفها لأنها تقدمت الحبال والعصى اذ لو انهم دخل عليهم التليس في عصا موسى وكانت الشبهة تدخل عليهم فلما  
راى الاس الحبال حبالا علموا أنها مسكية طبيعية بضد ما قوة كبدية روحانية فتلقفت عصا موسى صور الحيات من  
الحبال والعصى كما يبطل كلام الخلفاء اذا كان على غير حق أن يكون حجة لان ما في به يندم بل ينفي محمودة ولامعة ولا



عند السامعين ويزول عندهم كونه حجة فلما علمت السحرة قدر ما جاء به موسى من قوة الخلة وأنه خارج عما جاء به  
ونحقت شعوب ما جاء به على ما جاء به ورأوا خوفه علموا أن ذلك من عند الله ولو كان من عنده لم يخف لأنه يعلم ما يجري  
فآتته السحرة خوفاً وآتته عند الناس تلقف عصاه فآتت السحرة قبيل كانوا ثمانين ألف ساحر وعلموا أن أعظم  
الآيات في هذا الموضع تلقف هذه الصور من أعين الناظرين وابقاع صور حية عصا موسى في أعينهم والحال عندهم  
أحادة فعلموا صدق موسى فيما يدعوهم إليه وأن هذا الذي أتى به خارج عن الصور والحيل المألوفة في السحر فهو أمر  
الهي ليس لموسى عليه السلام فيه لعمل فصدقوا برسالته على بصيرة واختاروا عذاب فرعون على عذاب الله وآثروا  
الآخرة على الدنيا وعلموا من عامهم بذلك أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً وأن الخلق  
لا يتبدل وأن عصا موسى مبطونة في صورة الخية عن أعين الجميع وعن الذي ألقاها نحو قوة الذي شهدوا أنه بهذه الفائدة  
العلم وأن جاءك الشيطان من جهة الشمال بشبهات التعطيل أو وجود الشريك لله تعالى في الوهية فطردنه فإن الله  
يقولك على ذلك بدلائل التوحيد وعلى النظر فإن الخلق للعطلة ودفعهم بضرورة العلم الذي يعلم به وجود الباري والخلق  
للتعطيل والشمال للشرك واليمين للضعف ومن بين أيديهم التشكيك في الحواس ومن هنا دخل التلبس على  
السوقراطية حيث أدخل لهم الغلط في الحواس وهي التي يستند إليها أهل النظر في صحة أدلتهم وإلى البديهيات في العلم  
الاطمئني وغيره فلما أظهر لهم الغلط في ذلك قالوا ما نعلم أصلاً يوتق به فإن قيل لم فهذا علم بأنه ما نعلم فاستندكم كما أنتم  
غير قائلين به قالوا وكذلك تقول أن قولنا هذا ليس يعلم وهو من جملة الأغايط يقال لم فقد علمتم أن قولكم هذا ليس  
يعلم وقولكم أن هذا أيضاً من جملة الأغايط أثبات ما نفيتموه فادخل عليهم الشبهة فياستندون إليه في تركيب مقدماتهم  
في الأدلة ويرجعون إليه فيها ولهذا اعتصمنا الله من ذلك فلم يعمل للحس غلطاً واحدة وأن الذي يدركه الحس حتى فإنه  
موصول ما هو كما لم شاهد وإنما العقل هو الحاكم والغلط منسوب إلى الحاكم في الحكم ومعنا عدد القائلين بغلط الحس  
وغير القائلين به أن العقل يغلط إذا كان النظر فادأعنى نظر المكرفان النظر ينقسم إلى صحيح وقاسد فهذا هو من  
بين أيديهم ثم لم يعلم أن الإنسان قد جعله الحق قسماً في ترتيب مدية بدنه وجعل القلب بين القسمين منه كالفاصل بين  
الشبهين فخل في القسم الأعلى الذي هو الرأس جميع القوى الحسية والروحية وما جعل في النصف الآخر من القوى  
الحسية الاحساس والسمع والبصر والذوق والشم واللب والبرد والحر والبارد والرطب واليابس وبروحه الحساس من حيث هذه القوة  
الخاصة السارية في جميع بدنه لا غير ذلك وأما من القوى الطبيعية المتعلقة بغير البدن فالقوة الحاذية وبها تنجذب  
النفس الحيوانية ما به صلاح العضو من الكبد والقلب والقوة الماسكة وبها تمسك ما جذبته الجاذبة على العضو حتى  
يأخذ منه ما فيه منافع فإن قلت فإذا كان المقصود المنفعة في أن يدخل المرض على الجسد فاعلم أن المرض من الزيادة  
على ما يستحقه من الغذاء والنقص عما يستحقه فهذه القوة ما عند هابيزان الاستحقاق فإذا اجتذبت زائد على  
ما يحتاج إليه البدن أو نقصت عنه كان المرض فإن حقيقة الجذب ما حقيقته الميزان فإذا أخذته على الوزن الصحيح  
فذلك لما يحكم الاتفاق ومن قوة أخرى لا يحكم النقص وذلك ليعلم المحدث نفسه وأن الله يفعل ما يريد وكذلك فيه  
أيضاً القوة الدافعة وبها يبرق البدن فإن الطبيعة ما هي دافعة بمقدار خصوص لها تتعمل الميزان وهي محكومة لا مرأى  
من فقول نظر في المراج تعطيل القوة الشهوانية وكذلك أيضاً هذا كله سار في جميع البدن علواً وسفلاً وأما سائر القوى  
فجعلها النصف الأعلى وهو النصف الاشراف محل وجود الحياتين حياة لهم وحياة النفس فأى عضومات من هذه  
الاعضاء زالت عنها القوى لم تكن كانت فيه من الشروط وجودها بوجود الحياة وما لم تكن العضو وطراً على محل قوة ما خلل  
فإن حكمها يغيب ويختل ولا يعطى علماً صحيحاً كحل أخبال إذا طرأت فيه علة فآخبال لا يبطل وإنما يبطل قبول  
الصحة فيها براه علماً وكذلك العقل وكل قوة روحانية وأما القوى الحسية فهي أيضاً موجودة لكن نظر أعجب بينها  
وبين مدرجاتها في العضو القائمة به من ما ينزل في العين وغير ذلك وأما القوى في مجالها ما زالت ولا برحت ولكن العجب  
طرأت فتمت خلاصتها يشاهد الحجاب وراه وهو الظلمة التي يحدها فهي ظلمة الحجاب فشده الحجاب وكذلك ذاتي

العسل والسكر اذا وجد مرافقا للعضو القائم به قوة الذوق انما هو المرة الصفراء فذلك أدرك المرارة والحس يقول أدركت مرارة الحامض ان أخطأ بقول هذه السكرية وان أصاب عرف العسل فلم يحكم على السكر بالمرارة وعرف ما أدركت القوة وعرف ان الحس الذي هو الشاهد مصيب على كل حال وان القاضي يخطئ ويجب

**فصل** في ما يعرف الحق من هذا المثل فاعلم ان السكون لا يتحقق له بعلم القات أصلا وانما متعلقه العلم بالمرتبة وهو مسمى الله فهو الدليل المحفوظ الاركان الساد على معرفة الاله وما يجب أن يكون عليه سبحانه من أسماء الافعال ونعوت الجلال وبابه حقيقة بصدر السكون من هذه الذات المنعوتة بهذه المرتبة المجهولة العين والكيف وعندنا لا خلاف في انها لا تصل بل يطلق عليها نعوت تزيه صفات الحدوث وان القدم لها والازل الذي يطلق لوجودها انما هي أسماء تدل على سلوب من نفي الاولية وما يليق بالحدوث وهذا بخلافه في جماعة من المتكلمين الاشاعرة ويتخللون انهم قد علموا من الحق صفة نسبية ثنوية وهما في علم بذلك وأخذت طائفة عن شاهدناهم من المتكلمين كابي عبد الله السكاكي وأبي العباس الاشقر والهرير السلاوي صاحب الارحوزة في علم الكلام على أبي سعيد الخزاز وأبي حامد ومناطهم في قولهم لا يعرف الله الله واعلموا انهم اختلفوا في رؤيته الله تعالى اذ انما في الدار الآخرة لا بالبصار ما الذي نرى وكلامهم فيه معلوم عندنا تحاشا وقد أوردنا تحقيق ذلك في هذا الكتاب مفصلة في نواب مبارله وغيره انظر في الآباء لا يتصور بحقه محال صيق نقف الله قول وبعده قصه انتم افهموا في سمعنا على الله الذي قاله قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما نرى من ذلك من الشاظرين فيها قاله وأوحى به اليه الاحتفاوى تأويله وليس بعض الوجوه بأولى من بعض فتركنا الخوص في ذلك اذ اختلفوا لا نرى من العالم كلامه الا لا نورد فيه

**فصل** في ما أحدث الاوتاد الدينية في معرفة هذا السبب فاعلم ان القوة التي من جهة الله هي العالم الأربعة لا خمس لهم وهم من الابدال والامان من أصل من هذا القطب هو أصل الحقيقة والابدال على ما عرفت في هذا مشترك بطلان الابدال على من ابتدأ في هذه القوة والحمد لله والحمد لله على ما عرفت في هذا من جهة الله من جهة الله بعضهم اصفه يحتمون فيها ومنهم من قال عددهم سبعة والذين قالوا سبعة من من السبعة الابدال من جهة الله الاوتاد متميز ومنهم من قال ان الاوتاد الاربعة من الابدال فالابدال سبعة من جهة الله فاربعة منهم الاوتاد واثنان هما الامان واحد هو القطب وهذه الحجة لهم الابدال وقالوا هو الابدال لا يكونهم اذ امان واحد منهم كان الآخر بدله يؤخذ من الايمان واحد وكمال الاربعة من الايمان وتكمل الثلاثة وتكمل الثلاثة بواحد من صالح المؤمنين وقيل سمو ابدال الاربعة اعطوا من القوة أن يتركوا ابدالهم حيث يريدون لا يرون في نفوسهم على علم منهم فان لم يكن على علم منهم فليس من أصحاب هذا المقام فقد يكون من صالحة الامة وقد يكون من الافراد وهؤلاء الاوتاد الاربعة لهم مثل الابدال الذين ذكرناهم في الباب قبل هذا ورواية الهية ورواية آية فهم من هو على قلب آدم والآخر على قلب ابراهيم والآخر على قلب عيسى والآخر على قلب محمد عليهم السلام ففهم من تدمر ورواية اسرافيل وآخروروحية ميكائيل وآخروروحية جبريل وآخروروحية عزرائيل ولكل واحد ركن من اركان البيت الذي على قلب آدم عليه السلام له الركن الشامي والذي على قلب ابراهيم له الركن العراقي والذي على قلب عيسى عليه السلام له الركن اللبناني والذي على قلب محمد صلى الله عليه وسلم له ركن الحجر الاسود وهو لنا محمد الله وكان بعض الاركان في زماننا لربيع بن محمود المارديني الخطاب فلما مات خلفه شخص آخر وكان الشيخ أبو علي الهوارى قد أطلقه الله عليهم في كشفه قبل أن يعرفهم وتحقق صورهم قنات حتى أبصر منهم ثلاثة في عالم الحس أبصر ربيما المارديني وأبصر الآخر وهو رجل ظري وأبصرنا ولا زمتنا الى ان مات سنة تسع وتسعين وخمسة أخبرني بذلك وقال لي ما أبصرت الا ربع وهو رجل حبشي واعلم ان هؤلاء الاوتاد يحبون على علوم جنة كثيرة قالوا لا بد لهم من العلم به وبه يكونون اوتادا فإزاد من العلوم ففهم من خمسة عشر علما ومنهم من له ولا بد ثمانية عشر علما ومنهم من له أحد وعشرون علما ومنهم من له أربعة وعشرون علما فان أصناف العدد كثيرة هذا العدد من أصناف العلوم لكل واحد

منهم لا بدله منه وقد يكون الواحد أو كلهم مجتمع أو يجمعون علم الجماعة وزيادة ولكن الخاص لكل واحد منهم ما ذكرنا من العدد فهو شرط فيه وقد لا يكون له ولا الواحد منهم علم زاد لمن الذي عند أصحابه ولا عايبس عندهم فهم من له الوجه وهو قوله تعالى عن ابيس ثم لا يتنهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمالهم ولكل جهة وتديشفع يوم القيامة فحين دخل عليه ابيس من جهته قال الذي له الوجه لمن العلوم علم الاصطلام والوجود والشوق والعشق وغامضات المسائل وعلم النظر وعلم الرياضة وعلم الطبيعة والعلم الالهي وعلم الميزان وعلم الانوار وعلم السبحات الوجيه وعلم المشاهدة وعلم الفناء وعلم تسخير الارواح وعلم استئزال الرومانيات العلى وعلم الحركة وعلم ابيس وعلم المجاهدة وعلم الحشر وعلم النشر وعلم موازين الاعمال وعلم جهنم وعلم الصراط والذي له الشباله علم الاسرار وعلم الغيوب وعلم الكنوز وعلم النبات وعلم المعدن وعلم الحيوان وعلم خفيات الامور وعلم المباء وعلم التكوين وعلم التالوين وعلم الرسوخ وعلم الثبات وعلم المقام وعلم القدم وعلم القصول المقومة وعلم الاعيان وعلم السكون وعلم الدنيا وعلم الجنة وعلم الخلود وعلم اتقليات والذي له اليميل علم البرازخ وعلم الارواح العريضة وعلم منطق الطير وعلم لسان الرياح وعلم التنزل وعلم الاستحالات وعلم الزبر وعلم مشاهدة القنات وعلم تحريك النفوس وعلم المبل وعلم المعراج وعلم الرسالة وعلم الكلام وعلم الانفاس وعلم الاحوال وعلم السماع وعلم الحبرة وعلم الهوى والذي له الخلف له علم الحياة وعلم الاحوال المتعقبة بالفتاند وعلم النفس وعلم التجلى وعلم المنصات وعلم النكاح وعلم الرحمة وعلم التعاطف وعلم التودد وعلم التدوق وعلم الشرب وعلم الزرى وعلم جواهر القرآن وعلم درر الفرقان وعلم القمس الاثارة وكل شخص كما ذكرنا لا بدله من هذه العلوم فمما زاد على ذلك فذلك من الاختصاص الالهي فمما قد يبدى امراتب الا وبادى كفى الباب الذى قبله يننا ما يختص به الابدال وينافى فضل المنازل من هذا الكتاب ما يختص به القطب والامامات مستوفى الاصول فى باب محصه وهو السبعون ومائتان من انواع هذا الكتاب والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب السابع عشر فى معرفة انتقال العلوم الكونية ونسب العلوم الالهية المأددة لاجابه

علوم الكون انتقل انتقالا • وعلم الوجه لا يرجو روايا  
فتبينها وتنفيها جميعا • وقطع نجدها حالا خالا  
الهي كيف يعلمكم سواكم • ومثلك من تبارك أو تعالى  
الهي كيف يعلمكم سواكم • وهل غير يكون الحكم مثلا  
ومن طلب الطريق بلا دليل • الهي لقد طلب المحالا  
الهي كيف تمواكم قلوب • وما ترجو التألف والوصالا  
الهي كيف يعرفكم سواكم • وهل شئ سواكم لا ولا لا  
الهي كيف تبصركم عيون • ولست النيرات ولا الظلالا  
الهي لا ترى نفسى سواكم • وكيف أرى المحال أو الفلالا  
الهي أنت أنت وإن أنى • لطلب من ابائتك النوالا  
لفرقام عندى من وجودى • قوله من غشاك فكان حالا  
وأطلعنى ليظهرنى اليه • ولم يرى سواه فكنت آلا  
ومن قصد السراب يريد ماء • يرى عين الحياة بهزلا لا  
أنا الكون الذى لائى مثلى • ومن أنامنه قبل المثالا  
وذامن أعجب الاشياء فانظر • عاك ترى مماثلة استعحالا  
فانى الكون غير وجود فرد • تنزه أن يقاوم أو ينالا

اعلم أيديكم الله ان كل ما في العالم منتقل من حال الى حال فعالم الزمان في كل زمان منتقل وعالم الانفس في كل نفس وعالم  
التجلى في كل نجل والاله في ذلك قوله تعالى كل يوم هو في شأن وأيده قوله تعالى سنفزعكم اليهم الفلان وكل  
انسان بعد من نفسه تنوع الخواطر في قلبه في حركته وسكاته فمن قلب يكون في العالم الاعلى والاسفل الا وهو عن  
توجه الهى يشغل خاص لتلك العين فيكون استناده من ذلك التحلي بحسب ما نقطعه حقيقة واعلم ان المعارف  
الكونية منها علوم مأخوذة من الاكوان ومعلوماتها كوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها اسباب والاسباب  
ليست باكوان وعلوم تؤخذ من الاكوان ومعلوماتها ذات الحق وعلوم تؤخذ من الحق ومعلومها الاكوان وعلوم تؤخذ  
من النسب ومعلوماتها الاكوان وهذه كلها تدعى العلوم الكونية وهي تنتقل بانتقال معلوماتها في احوالها وصورة  
انتقالها ايضا ان الانسان يطالب ابتداء معرفة كون من الاكوان او يتخذ دليلا على مطلوبه كون من الاكوان فاذا  
حصل له ذلك المطلوب لاح له وجه الحق فيمليه ذلك الوجه مطلوبه فالتعالي به هذا الطالب وترك قصده الاول وانتقل  
الى طلب ما يعطيه ذلك الوجه ففهم من يعرف ذلك ومنهم من هو حاله هذا ولا يعرف بالانتقال عنه لاما انتقل اليه حتى  
ان بعض أهل الطريق زل فقال اذار اتم الرجل يقم على حال واحد قار بعين يومئذ فاعلم انه مر اعياج باهل نعطى  
الحقائق ان يبقى أحد نفسين أو زمانين على حال واحدة فتكون الالهية مظلة الفصل في حقه هذا الما لا يتصور الا ان هذا  
المعارف لم يعرف ما يراد بالاتقال بكون الانتقال كان في الامثال فيكون ينتقل مع الانفس من الشيء الى الشيء فالتبعية  
عليه الصورة يكونه ما تغير عليه من الشخص حاله الاول في تحيله كما يقال فلان مازال اليوم ماشيا وما قد ولا شك ان  
الشيء حركات كثيرة متعددة وكل حركة ما هي عين الاخرى بل هي مثله او علمك ينتقل بالانتقال فيقول ما تغير عليه  
الحال ولم تغيرت عليه من الاحوال

**فصل** وأما انتقال العلوم الالهية فهو الاسترسال الذي ذهب اليه ابو الهادي امام الحرميين والعلما الثاني ذهب  
اليها محمد بن عمر بن الخطيب الرازي وأما أهل القدم الراسخة من أهل طرقات فلا بد ان يكونوا هؤلاء الانتقال فان  
الاشياء عند الحق مشهودة معلومة الاعيان والاحوال على صورته التي تكون عليها ومنها اذا وجدت أعيانها الى  
مالا يتناهي ولا يحدث تعلق على مذهب ابن الخطيب ولا يكون استرسال على مذهب امام الحرميين رضى الله عن  
جميعهم والدليل العقلي الصحيح يعطى ما ذهبنا اليه وهذا الذي ذكره أهل الله وافتقارهم عليه يعطيه الكشف من  
المقام الذي وراء طور العقل فصدق الجميع وكل قوة أعطت بحسبها فاذا وجد الله الاعيان فاعادها لها لاله وهي  
على حالها بما كنشها وزمنها على اختلاف أمكنها وزمنها فيكشف لها عن أعيانها وحوالها شيئا بعد شيء الى  
مالا يتناهي على التناهي والتتابع فالامر بالنسبة الى الله واحد كما قال تعالى وما أمرنا الا بالواحدة كلع بالمر والكثرة  
في نفس المبرودات وهذا الامر قد حصل لاني وقت فلم يحتفل عليه فيه وكان الامر في الكثرة واحدا عندنا ما غاب ولا  
زال وهكذا شهد كل من ذاق هذا فهم في المثال كشخص واحد له احوال مختلفة وقد صورته صورة في كل حال  
يكون عليها هكذا كل شخص وجعل بينك وبين هذه الصور حجاب فكشف لك عنها وانت من جملة من له فيها صورة  
فادركت جميع ما فيها عند رفع الحجاب بالنظر الواحدة فالخسب سبحانه ما عدل بها عن صورها في ذلك الطبق بل كشف  
لها عنها وألبسها حالة الوجود لها فعاينت نفسها على ما تكون عليه أبدا وليس في حق نظرة الحق زمان ماض ولا  
مستقبل بل الامور كلها معلومة له في مراتبها ابتداء صورها فيها او مراتبها لا تعرض بالنهاي ولا تنحصر ولا حد لها  
تقف عنده فكذلك هو ادراك الحق تعالى العالم وجميع الممكنات في حال عدمها ووجودها فاعلم ان تنوعت الاحوال في خيالها  
لا في علمها فاستفادت من كشفها لذلك علمها لم يكن عندها لاطلة لم تكن عليها فتعققت هذا فانها مسئلة خفية غامضة  
تتعلق بسر القدر القليل من أعياننا من يعثر عليها وأما تعلق علمنا بالله تعالى فعلى قسمين معرفة بالذات الالهية  
وهي موقوفة على الشهود والروية لكنهارية من غير حاطة ومعرفة بكونه الها وهي موقوفة على أمرين أو أحدهما  
وهو الوجود والامر الآخر الظن والاستدلال وهذه هي المعرفة المكتسبة وأما العلم بكونه مختارا فان الاختلاف يعارضه



أحدية المشبهة فنسبته الى الحق اذا وصف به انما ذلك من حيث ما هو الممكن عليه لا من حيث ما هو الحق عليه قال تعالى ولكن حق التورمى وقال تعالى انى حق عليه كلمة العذاب وقال ما تبدل القول لدى وما احسن ما تم به هذه الآية وما انما بظلام العبيد وهما بنه على سر القدر وبه كانت الحجة الباقية لله على خاقه وهذه احوال الذى يليق بحجاب الحق والذى يرجع الى الكون ولو شئت لا تبنا كل نفس هداها فحاشا لو ان استدراك لتوصيل فان الممكن قابل للهداية والاضلالة من حيث عميقته فهو موضع الانقسام وعليه ورد التقسيم وفي نفس الامر ليس قد فيه الامر واحد وهو معلوم عند الله من جهة حال الممكن (مسئلة) فظاهر مقول الاختراع عدم المثال في الشاهد كيف يصح الاختراع في امر لم يزل مشهودا له تعالى معلوما كافر رناه في عدم الله بالاشياء في كتاب المعرفة بالله (مسئلة) الاسماء الالهية بسبب اضافات ترجع الى عين واحدة اذا لم يصح هناك كثرة وجود اعيان فيه كما زعم من لا علم له بالله من بعض النظار ولو كانت الصفات اعياناً زائدة وما هو الا اهل الكائنات الالهية معلولة بها فلا يخلو ان تكون هي عين الاله فالشي لا يكون علة لنفسه اولاً لا تكون قائله لا يكون معلولة لعل ليست عينية فان العلة متقدمة على المعلول بالزمنية فيلزم من ذلك افتقار الاله من كونه معلولاً لهذه الاعيان الزائدة التي هي علة له وهو حال ثم ان الذي المعلول لا يكون له علتان وهذه كثيرة ولا يكون الاله الا بافلا ان تكون الاسماء والصفات اعياناً زائدة على ذاته تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً (مسئلة) الصورة في المرأة جسد رزقي كالصورة التي رها للناسم اذا وافقت الصورة الخارجية وكذلك الميت والمكشوف وصورة المرأة فصدق ما يعطيه البرزخ اذا كانت المرأة على شكل خاص ومقدار جرم خاص فان لم تكن كذلك لم تصدق في كل ما تعطيه بل تصدق في البعض واعلم ان اشكال المراتي تختلف فتختلف الصور فلو كان النظر بالانعكاس الى المراتي كبراه بعضهم لا دركها الرائي على ما هي عليه من كبريها وقصرها ونقصانها في الجسم الصغرى والصورة القلبية الكبيرة في نفسها صغيرة وكذلك الجسم الكبير الصغير بل كبر الصورة في عين الرائي ويخرجها عن حدتها وكذلك العين الطويل والمقوج فاذن ليست الانعكاسات تعطي ذلك فلم يمكن ان نقول الان الجسم المعقول احد الامور التي تعطي صور البرزخ وهذا لا تعطي الرؤية فيها الا بالمحسوسات فان التحيل لا يمكن الا ماله صورة محسوسة او مركب من اجزاء محسوسة تركب القوة المصورة فتعطي صورة لم يكن لها في الحس وجوداً أصلاً لكن اجزاء مركبة منه محسوسة هذا الرائي بلا شك (مسئلة) اكل نساء ظهرت في الموجودات الانسان عند الجميع لان الانسان الكامل ردد على الصورة لا الاسان الحيوان والصورة طاك الكمال وان لا يلزم من هذا ان يكون هو افضل عند الله فهو اكمل بالجموع فان قالوا يقول الله خلق السموات والارض ا كبر من خلق الناس ولكن ا كثر الناس لا يقدرون وعلوم انه لا يبدأ كبر في الجرم ولكن بر بد في المعنى فلنا له صدق ولكن من قال انها كبرته في الروحانية بل معنى السموات والارض من حيث ما يدل عليه كل واحدة منهما من طرفي المعنى المنفرد من النظم الخاص لاجزائها ا كبر في المعنى من جسم الانسان لا من كل الانسان ولهذا يصدر عن حركات السموات والارض اعيان المولدات والتكوينات والانسان من حيث جرمه من المولدات ولا يصدر من الانسان هذا وطبيعة العناصر من ذلك فلها كائنات كبر من خلق الانسان اذ جماله كالا بوبن وهو من الامر الذي يتصل بين النساء والارض ونحن انما نرى الان ان الكائنات فنقول انه اكمل واما افضل عند الله فذلك لله تعالى وحده فان الخلق لا يعلم ما في نفس الخالق الا باعلامه (مسئلة) ليس للمعنى صفة ثبوتية الا واحدة لا يجوز ان يكون له اثنتان له اعداد اذ لو كان لكائنات ذاته من كبريتها خاومتين والتركيب في خلقه محال ثابت صفة زائدة ثبوتية على واحدة محال (مسئلة) لما كانت الصفات نسباً واثافات والنسب امور عديمة واثافات واحدة من جميع الوجوه لذلك جاز ان يكون العباد من جرمه بين في آخر الامر ولا يسمى عليهم عدم الرحمة الى ما لانها له اذ لا مركبه على ذلك والاسماء والصفات ليست اعياناً توجب حكماً عليها في الاشياء فلا تنع من شمول الرحمة لجميع ولا يساوقه وردسبها الغضب فاذا انتهى الغضب اليها كان الحكم لها فكان الامر على ما قلناه ذلك قال تعالى ولو شاء ربك

لهدى الله سبحانه فكل من حكمه به الدنيا بالكيف وأما الآخرة فالحكم لقوله بفعل ما يريد فن  
يقدر أن يدل على أنه يريد الاتساع من العذاب على أهل النار ولا تدأ على واحد في العلم كما حتى يكون حكم الله من العذب  
والجلى والمستقيم وأمثاله سبحانه والاسم النبى وأمثاله سبحانه بقرينة لا عين ووجود وكيف تكون الذات الموجودة تحت  
حكم ما ليس بوجوده فكل ما ذكر من قوله ولما وأمن ضللا جلا هذا الأصل فله الاطلاق وما ثم نص يرجع اليه  
لا يتطرق اليه احتمال في تسرد العذاب كما في تسرد النعم فلم يبق إلا الجواز أنه رحن الدنيا والآخرة فاذ فاهمت  
ما أثرنا إليه فن تشبهك بل زال بالكيفية **(مسئلة)** اطلاق الجواز على الله تعالى سواء أدب مع الله وبمحمل المقصود  
باطلاق الجواز على الممكن وهو الايق اذ لم يرد به شرع ولادل عليه عقل فافهم وهذا القدر كاف في العلم الهى أوسع  
من أن يستعصى والله قول الحق وهو يهدى سبيل

### الباب الثامن عشر

في معرفة علم المتجهدين وما يتعلق به من المسائل ومقداره في مراتب العلوم وما يظهر منه من العلوم في الوجود

علم التوحيد علم الغيب ليس له \* في منزل العين احساس ولا نظر  
ان التسبيل يعطيه وان له \* في عينه سوراته لا به صور  
فان دعاه الى المعراج خالفه \* بدت له بين اعلام العلى - سور  
فكل منزلة تعطيه منزلة \* اذا تحكم في أجفانه السهر  
بالم يتم هذه في الليل حاله \* أو يدرك الفجر في آفاقه البصر  
نوافج الزهر لا يعطيك راحته \* بالم يحد بالنسيم اللين السحر  
ان الملوكة وان جلت مناصبها \* لهما سوق الاسرار والسر

اعلم أيديك ان الله ان المتجهدين ليس لهم اسم خاص الهى يعطيه التوحيد ويعمهم فيه كمال فيقوم الليل كله فان قام الليل  
كله اسم الهى يدعو اليه ويحرر كانه فان التوحيد عبارة عن يقوم وينام ويقوم وينام ويقوم فن لم يقطع الليل في  
مناجاة ربه كهذا فليس عنجهي قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك وقال ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي  
الليل ونصفه وثلثه وله علم خاص من جانب الحق غير أن هذه الحالة لم يجد في الاسماء الالهية من تسجد اليه ولم تأقرب  
نسبة اليها من الاسم الحق فاستندت الى الاسم الحق وقبلها هذا الاسم فكل علم بدأ به التوحيد انما هو من الاسم الحق  
فان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان يصوم الدهر ويقوم الليل ان لنفسك عليك حقوقا لعينك عليك حقاقصم وأفطر  
وقم ونم لجمع له بين القيام والنوم لاداء حق النفس من أجل العين ولاداء حق النفس من جانب الله ولا تؤذى  
الحقوق الا بالاسم الحق ومنه لا من غيره فلهذا استند المتجدون لهذا الاسم ثم انه للتوحيد أمر آخر لا يعلمه كل أحد  
وذلك انه لا ينجي ثمرة مناجاة التوحيد ويحصل علومه الامن كانت صلاة الليل له نافلة وأتمن كانت فريضة من  
الصلاة نافلة فانهما كل من نوافله فان استقرت الفرائض نوافل العبد المتجد لم يبق له نافلة وليس بمتجد ولا  
صاحب نافلة فهذا لا يصح على حال النوافل ولا علومها ولا تجلياتها فاعلم ذلك فنوم المتجد لحق عينه وقيامه لحق ربه  
فيكون ما يعطيه الحق من العلم والتجلى في يومه ثمرة قيامه وما يعطيه من النشاط والقوة وتجلبها وعلومها في قيامه ثمرة  
نومه وهكذا اجتمع أعمال العبد بما اقترص عليه فتند اخل علوم المتجهدين كند اخل صغيرة الشمر وهي من العلوم  
المستوفى للنفس حيث تلف هذه الالتفاف فيظهر لهذا الالتفاف أسرار العالم الاعلى والاسفل والاسماء الدالة على  
الافعال والتزينة وهو قوله تعالى والتفت الساق بالساق أى اجتمع أمر الدنيا بأمر الآخرة وما من الدنيا والآخرة وهو  
المقام المحمود الذى ينتجه التوحيد قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا وعسى  
من الله واجبة والمقام المحمود هو الذى له عوافب الشناء أى الله يرجع كل ثناء وأما قدر علم التوحيد فهو عزير المقدار  
وذلك انه لما لم يكن له اسم الهى يستند اليه كاستنار الأتار عرفت من حيث جلة ان ثم ما اغراب عنه أصحاب الآثار والآثار



فطلب ما هو فاذا نظر الى ان يستكشف عن الاسماء الالهية هل لها أعيان أو هل هي نسب حتى يرى رجوع الآثار الى  
 ترجع الى أمر وجودي أو عدمي فلما نظر رأى انه ليس الاسماء أعياناً موجودة وإنما هي نسب فرأى مستند الآثار الى  
 أمر عدمي فقال المتجهد قصارى الأمر ان يكون رجوعي الى أمر عدمي فأمن النظر في ذلك ورأى نفسه مولداً من  
 قيام ونوم ورأى النور رجوع النفس الى ذاتها وما تطلبه ورأى القيام حتى الله عليه فاما كانت ذاته مركبة من جزئين  
 الأمرين نظر الى الحق من حيث ذات الحق فلاح له ان الحق اذا انفرد بذاته لذاته لم يكن له العالم واذا توجه الى العالم تفرق  
 عين العالم لتلك التوجه فرأى ان العالم كله موجود عن ذلك التوجه المختلف النسب ورأى المتجهد ذاته مركبة من اطار  
 الحق لنفسه دون العالم وهو حالة النوم للنائم ومن نظره الى العالم وهو حالة القيام لآداء حتى الحق عليه فعمل ان سب وجود  
 عينه شرف الاسباب حيث استند من وجهه الى الفات معرفة عن نسب الاسماء التي تطلب العالم اليه فتحقق ان وجوده  
 أعظم الوجود وان علمه أسمى العلوم وحصل له مطلوبه وهو كان غرضه وكان سبب ذلك انكساره وقصره فقال في قضاء  
 وطره من ذلك مقنناً

رب ليسل بته مآتي • فخره حتى انقضى وطري

من مقام كنت أعشقه • بمحمد ينشطب الخبر

وقال في الاسماء

لم أجدها لم يمدولوا • غير من قد كان مفعولا

ثم أعطتها حقيقة • كونه للعقل معقولا

• فلفظنا به أداما • واعتقدنا الامر بمجھولا

وكان قدر علمه في العلوم فسر معلومه وهو الذات في المعلومات فيعلق بعمل المتجهد علم جميع الاسماء كلها وأحقها به الاسم  
 القويم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وهو العبد في حال مناجاته فيعلم الاسماء على التفصيل أي كل اسم جاء علم ما يحوي  
 عليه من الامرار الوجودية وغير الوجودية على حسب ما تعطيه حقيقة ذلك الاسم وما يتعلق بهذه الحالة من العلوم علم  
 البرزخ وعلم التجلي الالهي في الصور وعلم سوق الجنة وعلم تغيير الرؤيا لانفس الرؤيا من جهة من براها وانما هي  
 من جانب من ترى له فقد يكون الرائي هو الذي يرآها نفسه وقد يرآها له غيره والظاهر لها هو الذي له جزء من أجزاء النبوة  
 حيث علم ما يريد بتلك الصورة ومن هو صاحب ذلك المقام واعلم ان المقام المحمود الذي للمتجهد يكون اذا حبه دعاه  
 معين وهو قول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم يا مرهبه وقل رب أدخلني مدخل صدق يعني لهذا المقام فانه موقف  
 خاص بمحمد محمد الله فيه بمحمد لا يمر فيها الا اذا دخل ذلك المقام وآخر جني مخرج صدق أي اذا انتقل عنه الى  
 غيره من المقامات والواقف ان تكون العناية به معه في خروجه منه كما كانت معه في دخوله اليه واجل في من لذلك  
 سلطانا نصيرا من أجل المنازعين فيه فان المقام الشريف لا يزال صاحبه محسودا ولما كانت النفوس لا تعلق الى الله  
 رجعت تطلب وجهه من وجوه القدح فيه فكلها لحاطم التي هم عليها حتى لا يجيب النفس البهم عن هذا المقام الشريف  
 فطلب صاحب هذا المقام النصر فبالجدة التي هي السلطان على الجاحدين شرف هذه المرتبة وقل جاء الحق وزهق  
 الباطل ان الباطل كان زهوقا والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### الباب التاسع عشر

في سبب نقص العلوم وزيادتها وقوله تعالى وقل رب زدني علما وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله لا يقبض العلم انتزاعا  
 ينتزعه من صدور العلماء ولكن يقبضه بقبض العلماء

تجسلى وجود الحق في فلك النفس • دليل على ما في العلوم من النقص

وان غاب عن ذلك التجلي نفسه • فهل يدرك اياه بالبحث والقصص

وان ظهرت للعلم في النفس كثرة • فقد ثبت السبب الحق بالوصف

ولم يسه من شمس ان وجود دوبرحنا \* على عالم الارواح شئ سوى انصرص  
ولست نزال العين في غير مظهر \* ولوعتك الانسان من شدة الحرص  
ولا ريب في قبولي الذي قد بقتة \* وما هو بالزور المؤثر والخسر من

اعلم ابدك الله ان كل حيوان وكل موصوف بادر ك فانه في كل نفس في علم جيد بدم من حيث ذلك الادراك لكن  
التخصص المدرك قد لا يكون من يجعل باله ان ذلك علم فهذا هو نفس الامر علم قاصف بالعلوم بالنفس في حق العلم وهو  
ان الادراك قد جعل بينه وبين اشياء كثيرة مما كان يدركه لو لم يبق به هذا المانع كمن طرأ عليه العمى أو الصمم أو غير  
ذلك ولما كانت العلوم تعالوت وضع بحسب العلوم لذلك تعانت لهم بالعلوم الثمينة العالية التي اذا انفهم بها الانسان  
زكت نفسه وعظمت مرتبته فأعلاها مرتبة العلم بالله وأعلى الطرق الى العلم بالله علم التجليات ودونها علم النظر وليس  
دون النظر علم الحى وانما هي عقائد في عموم الخلق لا علوم وهذه العلوم هي التي أمر الله به عليه السلام بطالب زيادة  
منها قال تعالى ولا تجعل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك ربه وقل رب زدني علما أي زدني من كلامك ما تزد به علما  
بك فانه قد زادنا من العلم العلم بشرف الثاني عند الوحي دبا مع العلم الذي أتاه به من قبل به ولهذا أورد في هذه الآية  
بقوله وعن الوجوه للحى القيوم أي ذات فأراد علوم التجلي والتجلي أشرف الطرق الى تحصيل العلوم وهي  
علوم الاذواق واعلم ان لازمة زيادة والنفس بابا آخر ذكره أيضا ان شاء الله وذلك ان الله جعل لكل شئ ونفس الانسان  
من جنسة الاشياء ظاهرا وباطنا فهي تدرك بالظاهر أمور تسمى عبادات تدرك بالباطن أمور تسمى علمها والحق  
سبحانه هو الطاهر والباطن فهو وقع الادراك فانه ليس في قدرة كل ما سوى الله ان يدرك شئ بنفسه وانما أدركه بما  
جعل الله فيه ونجلي الحق لكل من نجلي له من أي عالم كان من عالم الغيب أو الشهادة أو ما هو من الاسم الطاهر وإذا  
الاسم الباطن فمن حقيقة هذه السببية لا يتبع فيها تجلي أبد الا في الدنيا ولا في الآخرة فاد كان التجلي عبارة عن ظهوره  
لمن نجلي له في ذلك المجلي وهو الاسم الطاهر فان مقولية النسب لا تبدل وان لم يكن لها وجود عيني لكن لها الوجود  
العقلي فهي مقولة فاذا تجلي الحق امامة أو اجابة لوال فيه ونجلي اظاهر النفس وقع الادراك باخس في الصورة  
في رزخ التمثل فوقت الزيادة عند التجلي له في علوم الاحكام كان من علماء الشريعة وفي عجم مور من الله في  
ان كان منطقيا وفي علومه ميزان الكلام ان كان نحو يار كن ذلك صاحب كل علم من علوم الاكوان ونحو الاكوان مع  
له الزيادة في نفسه من علمه الذي هو مصدره فاهل هذه الطريقة يعلمون ان هذه الزيادة اما كانت من ذلك التجلي  
الالهي أو لا الاصناف فانهم لا يتقدرون على اسكار ما كشف لهم وغبر العارفين بحسبون بالزيادة وينسبون ذلك  
الى انكارهم وغيره من يجدون من الزيادة ولا يعلمون انهم استزادوا شيا فهم في المثل كمثل الحمار يحمل اصفارا  
بش مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله وهي هذه الزيادة وأصلها والعجب من الذين نسبوا ذلك الى انكارهم وما  
علم ان فكره مظهره ويحتمل مسئلة من المسائل هو من زادة العلوم في نفسه من ذلك التجلي الذي ذكرناه فالناظر  
مشغول بتجسس طارده وبغاية مطلبة فيحجب عن علم الحبل فهو في من يد علم وهو لا يشعر واذ وقع التجلي أيضا بالاسم  
الظاهر لاطن النفس وقع الادراك بالصبرية في عالم الحقائق والماتى المجردة عن المواد وهي المصير علمها بالاسم  
النفس مالا اشكال فيه ولا احتمال بوجه من الوجوه وليس ذلك الا في الخافي فيكون صاحب الماتى من غير حجب  
المكبر فهم لا يدركه بعدا تجلي في المعجم فاطية وعلوم الاسرار وعلوم الباطن وما يتعاقب بالآخرة وهذا مخصوص بأهل  
طريقه وهذا اسم الزيادة وأما صيب نقصا فأمرا ان اقاموه في المزاج في صل الشئ فوجد عارص في سؤله الوضوء  
في ذلك وهذا لا ينبغي كمال الخضر في الغلام انه طبع كافر افعدا في أصل الشئ وأما الاسرار عارص فيقول ان  
كان في القوة والطب وان كان في النفس فتقلبه حسب الراسة وتايغ الشهوات عن اقتناء العلوم التي فيها شرف وهو ما قد  
هذا فيقول مدامي الحق من قلبه فيرجع الى الفكر الصحيح فيعلم ان الدنيا منزل من منازل المسار وما يتحصر  
من وان الانسان اذا لم يتحل نفسه عنها بالعلوم ومكاه الاخلاق وصفات الملأ الاعلى من الطهارة والبر

الشمس واليابس من رصفه عن النظر الصحيح واقتناء العلوم الاولية فياخذ في الصبر عن ذلك فهذا ايضا صاحب نقص  
العلوم ولا ينبغي بالعلوم التي تكون النقص منها عيبا في الانسان الا العلوم الالهية والا فالحقيقة تعطي انهم انقص فقط  
وان الانسان في زيادة علمه اذاد انشا من جهته ما تعطينه حواسه وتقبلات احواله في نفسه وخواطره فهو في مزيد علوم  
ليكن لامتعة فيها والظن والشك والنظر والجهل والتفلة والنسيان كل هذا وامثاله لا يكون معه العلم بما  
انت فيه بحكم "الظن او الشك او النظر او الجهل او الفلة او النسيان" واما نقص علوم التجلي وزيادتها فالانسان  
على احدى حالتين خروج الانبياء بالتبليغ والاولياء بحكم الوراثة النبوية كجافيل لابي بريد حين خاع عليه خلق الميابة  
وقال له اخرج الى خاني اصمتي من رأك رأت في حلمي سعة الامثال امر رب بخطا خطوة الى نفسه من رب بعثني عليه فاذا  
التداء ردوا على حبيبي ولا حبر له عني فانه كان مستهساكا في الحق كافي عقل المغر في ورد الى مقام الاستملاك فيه  
الارواح الموكلة بالذو بدله لما امر بالخروج فرد الى الحق وخلعت عليه خلق الدلة والافتقار والانسكار فطاب عيشه  
ورأى ربه وراى ابيه وادبته فخرج من حل الامانة المعارذ التي لا بد له ان تؤخذه منه والاسان من وقت رقيه في سلم المراج  
يكون له تجلي الهى بحسب سلم معارجه فله بكل شخص من اهل الله سلم يحمله لاربي فيه غيره ولورقي احدى سلم احدى  
لكات النسوة مكشوفة فكل سلم يعطى لذاته مرتبة خاصة ليسكن من ربي فيه وكانت العلماء ترقى في سلم الانبياء فتتال  
النسوة رقيه فيه والامراض كذلك وكان يزول الانساع الالهى بتكرار الامر وقد ثبت عندنا انه لا تنكر في ذلك  
الحجاب بمراتب عديدة من المراتب كالانبياء والاولياء والمؤمنون والرسول على السواء لا يربط على سلم درجة  
واحدة فالدرجة الاولى الاسلام وهو الانقياد وآخر الدرج القدر في العروج والبقاء في الخروج وبينهما ما بين وهو  
الايمن والاحسان والعلم والتفكير والتزكية والتمني والفقر والدلة والعزة والتلوين والتكبير في  
التلوين والافتقار ان كنت خارجا والبقاء ان كنت داخلية وفي كل درجة في خروجك عنه ينقص من باطنك  
بقدرة ما يربط في ظاهرك من علوم التجلي الى ان تنهي الى آخر درجة فان كنت خارجا ووصلت الى آخر درجة ظهر  
بدانه في ظاهرك على قدرك ركبته لم يظهر في خلقه ولم يبق في باطنك منه شيء أصلا وزال عنك تجليات الباطن  
جمله واحدة فادعاك الى الدخول اليه فهي اول درجة يتحلى لك في باطنك بقدرة ما ينقص من ذلك التجلي في ظاهرك  
الى ان تنهي الى آخر درجة فيظهر على باطنك بدانه ولا يبقى في ظاهرك تجلي أصلا وجب ذلك أن لا يزال العبد  
والرب معاني كمال وجود كل واحد منهما فلا يزال المدد والربير بامع هذه الزيادة والنقص فلهذا هو سبب زيادة  
علوم التجليات ونقصها في الظاهر والباطن وسبب ذلك التركيب ولهذا كان جميع ما خلقه الله وأوجده في عيونه مركبا  
له ظاهر وله باطن والذي نسمعه من البسائط انما هي أمور مفقولة لا وجود لها في أعيانها فكل موجود سوى الله  
تعالى مركب ههنا أعطانا الكشف الصحيح الذي لا مزية فيه وهو الموجب لاستصحاب الافتقار له فانه وصف  
ذاتي فان فهمت فقد أومحنا لك المنراج ونصنا لك المراج فاسلك واعرج تبصر وتشاف ما يشاء لك ولما عينا  
لك درجة المراج ما يقيننا لك في النصيحة التي أمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه لو وصفنا لك الثمرات  
والنتائج ولم نعين لك الطريق اليها لثقتناك الى امر عظيم لا تعرف الطريق الى الموصل اليه فوالذي نفسي بيده انه طو  
المراج والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

باب العبرون في العلم العيسوي ومن أين جاء والى أين ينتهي وكيفيته وهل تعلق بطول العالم أو بمرضه أو بهما

- علم عيسى هو الذي • جهل الخلق قدره
- كان يحس به الذي • كانت الارض قبره
- قام النسخ اذن من • غاب فيه وأمره
- ان لاهوته الذي • كان في القليب مظهره
- هو روح غنم • أظهر الله سره

جاء من غيب حضرة • قد محالة بده  
صار خالقاً من بعدما • كان روحاً فصره  
واتمى فيه أمره • فبناه وصره •  
من يكن مثله فقد • عظم الله أجره

اعلم أيها الإنسان العلم العيسوي هو علم الحروف ولهذا أعطى النفخ وهو الهواء الخارج من نحو ينف القلب الذي هو روح الحياة فذا بالطلع الهواء في طريق خروجه إلى فم الجسد حتى مواضع انقطاعه صرّحاً وفاقطعت أعيان الحروف فلما ظهرت ظهرت الحياة الحية في المعاني وهو أول ما ظهر من الحضرة الإلهية للعالم ولم يكن للاعيان في حال عدمها شيء من الذيب إلا السمع فكانت الأعيان مستعدة في ذاتها في حال عدمها القبول الأمر الإلهي "أذا ورد عليها بالوجود فلما أراد بها الوجود قال لها كن فتكونت وظهرت في أعيانها فكان الكلام الإلهي "أول شيء أدركته من الله تعالى بالكلام الذي ألقى به سبحانه فأقول لك تكتب كلمة كن وهي مركبة من ثلاثة أحرف كاف وواو ونون وكل حرف من ثلاثة فظهرت اللفظة التي جذرها الثلاثة وهي أول الأفراد وانتهت بسائط العدد بوجود التسعة من كن فظهر يكن عين المعدود والعدد ومن هنا كان أصل تركيب المقدمات من ثلاثة وان كانت في الظاهر أربعة فان الواحد يتكرر في المقدمات فهي ثلاثة وعن الفرد وجد الكون لاعتن الواحد وقد دعونا الحق أن سبب الحياة في صور المولدات إنما هو النفخ الإلهي في قوله فاداسقوته ونفخ فيه من روي وهو النفس الذي أحيا الله به الإيمان فظهره قال حي الله عليه وسلم النفس الرحمن بأسمى من قبل عين خفيت بذلك النفس الرحاني صورة الإيمان في قلوب المؤمنين وصورة الأحكام المبرورة فاعطى عيسى علم هذا النفخ الإلهي وسببه فكان يتفح في الصورة الكائنة في أعيانهم في صور الأفعال التي أنشأها من الطين فيقوم حياً بالأذن الإلهي الساري في تلك النفخة وفي ذلك الهواء ولولا سريان الأذن الإلهي فيه لما حصلت حياة في صورة أصلاً في نفس الرحمان جاء العلم العيسوي إلى عيسى وكان يحيى الموتى يتفح عليه السلام وكان الله في الصور المنفوخ فيها وذلك هو الخط الذي لكل موجود من الله به يصل إليه إذا صار إلى الأمور كالأفراد الخال الأسان في معراجة إلى ربه وأخذ كل كونه في طريقه ما سببه من الله الأهدا البور الذي غيبه عن الله ولا يراه إلا به ولا يسمع كلامه إلا به فانه تعالى وبه قدس أن يدرك الإبه وأدريج الشخص من هذا الشهد ويركس صورته التي كانت تعالت في عروجه ورد العالم إليه جميع ما كان أحده من عايناته فان كل عالم لا يتعدى حده فاجتمع الكل في هذا السر الإلهي واشغل عليه به سبعين الصورة عده وحدث به الألباحمه صوراً ووجدته في الصور فمن حيث في لاس حيث هذا السر لم يظهر الفضل الإلهي ولا امتنان على هذه الصورة وقد ثبت الإيمان له على جميع الخلق في ذلك الذي كان من الخلق لله من التظيم والثناء إنما كان من ذلك السر الإلهي في كل شيء من روجه وليس شيء فيه فالحق هو الذي جدد نفسه وسبغ نفسه وما كان من خبره في هذه الصورة عنيد ذلك التمجيد والتسبيح في باب المنة لاس باب الاستحقاق الكوني فان جعل الحق له استحقاقاً في حيث أنه أوجب ذلك على نفسه فالكلمات عن الحروف والحروف عن الهواء والهواء عن النفس الرحاني وبالأسماء تظهر الآثار في الأكوان والبهايتي العلم العيسوي ثم إن الإنسان بهذه الكلمات يجعل الحضرة الرحانية تعظمه من نفسها ما تقوم به حياً إنما يسأل فيه تلك الكلمات بصير الأمر دوراً دائماً واعلم أن حياة الأرواح حياة ذاتية ولهذا يكون كل ذي روح حي بروحه ولما علم بذلك السامري حين أبصر جبريل وعلم أن روجه عين ذاته وإن حياته ذاتية فلا يبا موضوعه الاحي ذلك الموضوع بمباشرة تلك الصورة المثلثة آياه فأخذ من أثره قبضة وذلك قوله تعالى فيما أخبر به عنه أنه قال ذلك فقبض قبضة من أثر الرسول فلما صاغ الجبل وصوره بنذ فيه تلك القبضة تفار الجبل ولما كان عيسى عليه السلام روحاً كما شاء الله وكما أنشأ روحاً في صورة إنسان ثابتة أنشأ جبريل في صورة امرأ غير ثابتة كان يحيى الموتى معجزة النفخ ثم أنه أبدى روح القدس فهو روح مؤيد بروح طاهرة من دنس الأكوان والاصل في هذا كما ألحق

الاولى عين الحجة الالدية واعمالها طرفين اثنى الازل والابد وجود العالم وحدونه لحي وهذا العلم هو المتعلق بطول العلم اثنى العلم الروحاني وهو عالم المعاني والامر وشعاع بعرض العالم وهو عالم الخلق والطبيعة والاجسام والكل لله الاله الخلق والامر قل الروح من امر ربي تبارك الله رب العالمين وهذا كان علم الحسين بن مـ صور رحمه الله فاذا سمعت احدا من اهل طبرستان يشكك في الحروف فيقول ان الحرف الفلاني طوله كذا ذراعاً وشبراً وعرضه كذا كالحلج وغيره فانه يريد بالطول قطعه في عالم الارواح وبالعرض قطعه في عالم الاجسام ذلك المقدار المذكور الذي يميز به وهذا الاصطلاح من وضع الخلاج فمن علم من المحققين حقيقة كن فقد علم العلم العلوي ومن اوجدهم به شيئاً من الكائنات فاهو من هذا العلم ولما كانت التسعة ظهرت في حقيقة هذه الثلاثة الاحرف ظهر عنها من الممدودات التسعة الافلاك وبمركبات مجموع التسعة الافلاك ونسبها كواكبها وجدت الدنيا وما فيها كائناتها ايضا تخرب بمركباتها وبمركبات الاعلى من هذه التسعة وجدت الجنة بما فيها وعند حركة ذلك الاعلى يتكون جميع ما في الجنة وبمركبات الثاني الذي في الاعلى وجدت النار بما فيها والقيامة والبعث والحشر والنار وما ذكرناه كانت الدنيا بمنزلة نعيم عزوج بعدا وبما ذكرناه ايضا كانت الجنة بما فيها والنار عذابا كلها وزال ذلك المزج في اهلها فنشأة الآخرة لا تقبل مزاج نشأة الدنيا وهذا الفرقان بين نشأة الدنيا والآخرة اذ ان نشأة النار اعنى اهلها الدائم فيهم الغضب الالهي وأمره وخلق بالرحمة التي سبقه في المرى يرجع الحكم لها فيهم وصورته اصورتها الانبديل ولون بذلت تعذبوا فيحكم عليهم ألا ياذن الله وتوليت حركة الفلك الثاني من الاعلى فيظهر فيهم من العذاب في كل محراب قابل له اب وانما قلنا في كل محل قابل للعذاب لاجل من فيها من لا يقبل العذاب فاذا انقضت مدتها وهي خمس وأربعون ألف سنة تكون في هذه المدة عذابا على اهلها يتعذبون فيها عذابا مدة ثلاثين سنة وعشرين ألف سنة ثم يرسل الرحمن عليهم نوره فيضيئون فيها عن الاحداس وهو قوله تعالى لا يموت فيها ولا يحيى وقوله عليه السلام في اهل النار الذين هم اهلها لا يموتون فيها ولا يحيون يريد حالهم في هذه الاوقات التي يرون فيها من احادهم مثل الذي يغشى عليهم من اهل العذاب في الدنيا من شدة الجزع وقوة الآلام المفرطة فيمكثون كذلك تسعة عشر ألف سنة ثم يغشون من غشيتهم وقد بدل الله جلودهم جلودا غير ما غشيتهم فيها خمسة عشر ألف سنة ثم يغشى عليهم فيه يمكثون في غشيتهم احدى عشرة ألف سنة ثم يغشون وقد بدل الله جلودهم جلودا غير هالذوقوا العذاب فيعدون العذاب اذ لم يسعة آلاف سنة ثم يغشى عليهم ثلاثة آلاف سنة ثم يغشون فيمرزهم الله الله نوراً مثل الذي ينام على تعب ويستيقظ وهذا من رحمة التي سبق غضبها وسعت كل شيء فيكون لها حكم عند ذلك حكم التأنيب من الامم الواسع الذي به وسع كل شيء رحمة وعلما فلا يجدون الماء يدوم لهم ذلك ويستغفرونه ويقولون سبنا فلا سال حذرا ان نذكر بنفوسنا وقد قال الله لما اخسأوا فيها ولا ينكحون فيمكثون وهم فيها مبسودون ولا يقب عليهم من العذاب الا الخوف من رجوع العذاب عليهم فهذا القدر من العذاب هو الذي يسرد عليهم وهو الخوف وهو عذاب نفسي لا حسي وقد يذهلون عنه في اوقات فتعصمهم الراحة من العذاب الحسي بما يجعل الله في قلوبهم من انه ذو رحمة واسعة يقول الله تعالى قال يوم ناسا كم كنا نسيت ومن هذه الحقيقة يقولون نسبنا اذ لم يحسوا بالآلام وكذلك قوله نسوا الله فانساهم وكذلك اليوم نفسى أى ترك في جهنم اذ كان النسيان الترك والهمز التأخر فاهل النار حظهم من النعم عدم وقوع العذاب وحظهم من العذاب توقعه فانه لا أمان لهم بطريق الغبار عن الله ويحجبون عن خوف التوقع في اوقات فوقنا يحجبون عنه عشرة آلاف سنة وقوتنا اثني سنة وقوتنا ستة آلاف سنة ولا يحجبون عن هذا المقدار المذكور منى ما كان لابد ان يكون هذا القدر لهم من الزمان واذا أراد الله أن ينعمهم من اسمه الرحمن ينظرون في حالهم التي هم عليها في الوقت وخروجهم مما كانوا فيه من العذاب فينعمون بذلك القدر من النظر فوقنا يدوم لهم هذا النظر ألف سنة وقوتنا تسعة آلاف سنة وقوتنا خمسة آلاف سنة فيزد يدون ينقص فلان زال حالهم هذه اثنا في جهنم اذ هم اهلها وهذا الذي ذكرناه كلهم العلم اليسوي الموروث من المقام الحمدي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل



باب الحادى والعشرون في معرفة ثلاثة علوم كونيّة ونواع بعضها في بعض

علم التوابع علم الفكر بمجبه • علم النتائج فأنسب الى الطار  
هي الادلة ان حقت • وورثها • مثل الدلالة في الاتي مع الذكر  
على لئى أوقف الابدان • على حقيقة كنى في عالم الصور  
والاولولاسون التون أظهرها • في المعين فأنه غنى على قدر  
فأعلم بان وجود الكون في ذلك • وفي توجّهه • في جوهر البشر

اعلم أيديك ان هذا هو علم التوابع والانسال وهو من علوم الاكوان وأصله من العلم الالهي فليكن لك أولاً صورة  
في الاكوان وبعد ذلك انظر ملك في العلم الالهي فان كل علم أصله من العلم الالهي اذ كان كل ما سوى الله من الله  
قال الله تعالى وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً منه فعد علم التوابع سائر كل شيء وهو علم الالتحام  
والنكاح ومنه حسى ومعنوى والالهي فاعلم انك اذا أردت أن تعلم حقيقة هذا فافتقر طراً وفي عالم الحس ثم في عالم  
الطبيعة ثم في المعاني الروحية ثم في العلم الالهي فأتاني الحس فاعلم انه اذا شاء الله أن يظهر شخصاً معين اثنين ذاك  
الاثنين هما يتجذبه ولا يصح أن يظهر عنهما ثالث فم بهما احكم ثالث وهو أن بعض أحدهما الى الآخر بالجماع فاذا  
اجتمع على وجه مخصوص وشرط مخصوص وهوان يكون الحمل قابلاً للولادة لا يفسد البذر اذا قبله ويكون البذر يقبل  
فتح الصورة فيه هذا هو الشرط الخاص وأما الوجه المخصوص فهو أن يكون التقاء الفرجين وازال الماء والرجع عن  
شهوة فلا يمتن ظهور ثالث وهو المسمى ولداً والاثنين يسميان والبرين وظهور الثالث يسمى ولادة واجتماعهما يسمى  
نكاحاً وسافحا هذا أمر محسوس واقع في الحيوان وانما قلنا بوجه مخصوص وشرط مخصوص فانه ما يكون عن كل  
ذكور انثى بمجموعان بنكاح ولداً لا يحصل ما ذكرنا منسبينه في المعاني بل وضع من هذا اذا اطلب ذلك وأما  
في الطبيعة فان السماء اذا أمطرت الماء وقبلت الارض الماء وب وهو حملها فأنبت من كل زوج سبيع وكذلك افاج  
التخيل والشجر ومن كل شيء خلقنا زوجين لاجل التوالد واما في المعاني فهو أن تعلم ان الاشياء على قسمين مفردات  
ومركبات وان العلم بالفرد يتقدم على العلم بالركب والدم بالفرد يقتضيه بالركب يقتضيه بالبره فان اذا أردت  
أن تعلم وجود العالم هل هو عن سبب أو لا فتعتمد الى مفردين أو ما هو في حكم المفردين مثل المقدمة الشرطية ثم يجعل  
أحد المفردين موضوعاً مبتدأً وتحمل المفرد الآخر عليه على طريق الاخبار به عنه فتقول كل حادث فهذا المسمى  
مبتدأً فانه الذي بدأت به ووضو عاؤله فانه الموضوع الاول الذي وضعته لتحمل عليه ما تخبر به عنه وهو مفردان  
الاسم المضاف في حكم المفرد ولابد أن تعلم بالحدة معنى الحدوث ومعنى كل الذي أضفته اليه وجعلته كالسور لم يعط به  
فان كل يقتضى الحصر بالوضع في اللسان فاذا علمت الحادث حينئذ حملت عليه مفرداً آخر وهو قولك فله سبب  
فأخبرت به عنه فلا بد أن تعلم أيضاً معنى السبب وحقيقته في الوضع وهذا هو العلم بالمفردات المتقدمة بالحدة فمقام من  
هذين المفردين صورة مركبة كقائمة صورة الانسان من حيوانة وتوطين فقلت فيه حيوان ناطق فتركيب المفردين  
يحمل أحدهما على الآخر لا ينتج شيئاً وانما هي دعوى يفترق مدعيها الى دليل على صحتها حتى يصدق الخبر عن الموضوع  
بما تخبر به عنه فيؤخذ من ذلك سلباً اذا كان في دعوى خاصة على طريق ضرب المثال تخافة التطويل وليس كافي  
هنا يجعل ليزان المعاني وانما ذلك موقف على علم المنطق فانه لا بد أن يكون كل مفرد معلوماً وأن يكون ما تخبر به  
من المفرد الموضوع معلوماً أيضاً اما خبره ان حسى أو بدهى أو نظرى يرجع اليها ثم تطلب مقدمة أخرى تفصل  
فيها ما علمت في الاولى ولابد أن يكون أحد المفردين مذكورياً في المقدمة متين فهي أو بمعنى صورة التركيب وهي ثلاثة  
في المعنى لانه ذكره ان شاء الله وان لم يكن كذلك فانه لا ينتج أصلاً فتقول في هذه المسئلة التي مثابها في المقدمة الاخرى  
والعالم حادث وتطلب فيسمن العلم بعد المفرد فيها ما طلبت في المقدمة الاولى من معرفة العالم ما هو وحمل الحدوث عليه  
بقولك حادث وقد كان هذا الحادث الذي هو محمول في هذه المقدمة موضوعاً في الاولى حين حملت عليه السبب فتكرر



أحداث في المقدمتين وهو رابط بينهما فادارتها على ذلك الارتباط وجه الدليل وسمى اجتماعهما دليلا وبرهنا  
 فيشجع بالصبر وانه حدث العالم بحسب طائفة الحدوث والحكم السبب فالحكم أعم من العلة فانه بشرط في هذا  
 العلم ان يكون الحكم أعم من العلة أو صوابا وان لم يكن كذلك فانه لا يصدق هذا في الأمور العقلية  
 وانه ما حده في الشرعيات فاذا أردت أن تعلم مثلا ان النبيذ حرام بهذه الطريقة فتقول كل مسكر حرام والنبيذ  
 مسكر فهو حرام ونعتبر في ذلك ما اعتبر في الأمور العقلية كما نلت لك فالحكم التحريم والعلة الاسكار فالحكم  
 أعم من العلة الواجبة للتحريم فان التحريم قد يكون له سبب آخر غير السكر في أمر آخر كالتحريم في النصب  
 والسرقة والحبسة وكل ذلك عال في وجود التحريم في المحرم فلهذا الوجه المخصوص صدق فقدانك بالتقريب  
 من العلم وان النتائج انما ظهرت بالتوالي التي في المقدمتين اللذين هما كالا يوين في الحس وان المقدمتين  
 مركبتين لانه أو هو حكم الثلاثة فانه قد يكون الجملة بمعنى الواحد في الاضافة والشرط فلم تظهر نتيجة الامن  
 الفردية أدلو كان السمع ولا يصحبه الواحد بحجة خاصة ما صح أن يوجد عن الشفع شيء أبدا فبطل التبريك في وجود  
 العلم وثبت العمل الواحد وانه بوجوده ظهرت الموجودات عن الموجودات فتبين لك ان أفعال العباد وان  
 ظهرت منهم انما لولاه ما ظهر لهم فصل أصلا فجمع هذا الميزان بين اضافة الأعمال الى العباد بالصورة ويجاد تلك  
 الافعال لله تعالى وهو قوله والله خلقكم وما تعملون أي وخلق ما تعملون فحسب العمل اليهم ويجاد لله تعالى  
 والخلق فيكون بمعنى الإيجاد ويكون بمعنى التدبير كانه قد يكون معنى الفعل مثل قوله تعالى ما شاء يهدم خلق  
 السموات ويكون بمعنى الخلق مثل قوله هذا خلق الله وأما هذا التوالج في العلم الإلهي والتوالج فاعلم ان ذات  
 الحق تعالى لم يظهر عن شيء صلا من كونها ذاتا غير منسوب اليها أمر آخر وهو ان ينسب اليه هذه الذات انها قادرة على  
 الإيجاد بأهل السعة أهل الحق أو يسبب اليها كونهاتة وليس هذا من ذهب أهل الحق ولا يصح وهذا لما لا يحتاج اليه  
 ولكن كان المرص في سبب من أجل تخالف أهل الحق لقرار عنده انه ما سبب وجود العالم لهذه الذات من كونها  
 ذاتا وما سببها العالم بالوجود من كونها علة فلها أن تورد ما قلناهم ومع هذه السبقوهي كونه قادرا لا بد من أمر  
 ثالث وهو اراد الإيجاد بهذه العين المقصودة بأن توجد ولا بد من التوجه لا قصد الى إيجادها بالقدر عقلا وبالقول شرعا  
 بأن تتكون ما وجد الخلق الاعن الفردية لاعتن الاحدية لان أحديته لا تقبل الثاني لانها ليست أحدية بعد فكان  
 ظهور العلم في العلم الإلهي عن ثلاث حقائق معقولة فسر في ذلك في توالد كون بعضه عن بعض لكون الأصل على  
 هذه الصورة وبكفي هذا التقدير من هذا الباب قد حصل المقصود بهذا التنبيه فان هذا الحق في مثل طريق أهل الله  
 لا يحتمل أكثر من هذا فانه ليس من علوم الفكر هذا الكتاب وانما هو من علوم التلقي والتدبر فلا يحتاج فيه الى  
 مرجح آخر غير هذا وان كان له به ارتباط فانه لا يخلو عنه جهة واحدة فلو كان بعد تصحيح المقدمات من العلم بمفرداتها  
 بالحق الذي لا يتبع والمقدمات بالبرهان الذي لا يدفع بقول الله في هذا الباب لو كان فيها ما آله اذا الله لفدتا فهذا ما  
 كنا بدد في هذا الباب وهذه الآية وأما ما لا حوجتنا الى ذكره فان من باب الكشف لم يشتغل أهل الله بهذا  
 الفن من العلوم لتضييع الوقت وعمر الانسان عزيز ينبغي أن لا يقطع الانسان الا في مجالس السيرة والجديد معه على  
 ما شرعه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء الخامس عشر والحمد لله

### ٩ (بسم الله الرحمن الرحيم)

الباب الثاني والعشرون في معرفة علم منزل المنازل وترتيب جميع العلوم الكونية  
 عجا لا قوال النفس السامية • ان المنازل في المنازل سارية  
 كيف العروج من الخفيض الى العلى • الا يقهر الحضرة المتعالية  
 فصناعة التحليل فيمراجها • نحو العلم بالأمور السامية  
 وصناعة التركيب عند رجوعها • بسنن الوجود الى ظلام الماهية

اسم أيديكم الله تعالى، كن العلم اسود الى انه لا يقل الكثرة ولا الترتيب فانه غير ممكن ولا مستحيل علمه عين —  
 ذاته كذا ما يجب اليه من الصفات وما هي به من الاسماء وعلوم ما سوى الله لا بد أن تكون مرتبة محصورة سواء  
 كانت علومه وهب أو علوم كسب فانها لا تعلم من هذا الترتيب الذي ذكره وهو علم افراد ولا فهم علم التركيب ثم علم  
 المركب ولا راع طافان كان من المفردات التي لا تقبل التركيب علم مفردا وكذلك ما في فان كل علوم لا بد أن  
 يكون مفردا أو مركبا والمركب يستدعي بالضرورة تقسيم علم التركيب وحيث يكون علم المركب فهذا قد علمت ترتيب  
 جميع العلوم الكونية فبين لك حصر المنازل في هذا المنزل وهي كثيرة لا تحصى وانقتصر منها على ما يتعلق بما يخص  
 به شرعنا ويمتاز به لا بانزال التي يقع فيها الاشتراك بيننا وبين غيرنا من سائر علوم الملل والنحل وجناتها تسعة عشر  
 مرتبة أقيمت ومنها ما يفرع الى منازل ومنها ما لا يفرع فلذلك أسماء هذه المراتب ولجعل لها اسم المنزل فانه كذا  
 عرفنا ما في الحضرة الالهية والادب أولى فلذلك كراتب هذه المنازل وصفات أربابها وأقطابها المتحققين بها وأحوالهم  
 ومالك كل حال من هذه الاحوال من الوصف ثم بعد ذلك نذكر ان شاء الله كل نصف من هذه التسعة عشر ونذكر  
 بعض ما يشتمل عليه من أقيمت المنازل لان المنازل فانه ثم منزل يشتمل على ما يزيد على المائة من منازل العلامات  
 والدلالات على أنوار جلية ويشتمل على آلاف وأقل من منازل الغايات الحادية على الامرار الخفية والخواص الجليلة  
 ثم تلو ما ذكرنا بما يضيء هذا العدد لهذه المنازل من الموجودات قد علمنا بعضها ثم نذكر ما يتعلق ببعض معاني هذا  
 المنزل على الترتيب والاختصار ان شاء الله تعالى **ذكر أقيمتها وصفات أقطابها** فمن ذلك منازل النماء والمدح  
 هو لرباب الكشوفات والفتح ومنازل الرموز والافعال في الحقيقة والجزاز ومنازل الدعاء لاهل الاشارات  
 والهدى ومنازل الافعال لاهل الاحوال والاصال ومنازل الانتداء لاهل الهواجس والاعمال ومنازل التزب لاهل  
 التوجيه في المناظرات والاستنباط ومنازل القريب لاهل العباد المتأهلين ومنازل التوقع لاهل السحاب البراقع من أجل  
 السبعات ومنازل البركات لاهل الحركات ومنازل الاقسام لاهل التدبير من الروحانيين ومنازل الدهر لاهل الذوق  
 ومنازل الانية لاهل المشاهدة بالابصار ومنازل اللام والالام لاكتشاف الحاصل بالخلق بالخلق الالهية ولاهل السر  
 الذي لا يكتف ومنازل التقرب لاهل العلم بالكيفية الطبيعية والروحانية ومنازل قضاء الاكوان للضمان الخفريات  
 ومنازل الآفة لاهل الامان من اهل الفرف ومنازل لوعيد للمهكمين بقائمة العرش الاجد ومنازل الاستخبار  
 لاهل غامضات الاسرار ومنازل الامر لمتحققين بحقائق سره فهم وأما صفاتهم فاهل المدح لهم الزهو وأهل الرموز  
 لهم النجاة من الاعتراض وأما المتأهلون فهم النية بالخلق وأما اهل الاحوال والاصال فهم الحصول على العين  
 - وأما اهل الاشارة فهم الحجرة عند التليح وأما اهل الاستنباط فهم الغلط والاصابة وليسوا معصومين وأما الغرباء  
 فهم الانكسار وأما اهل البراقع فهم الخوف وأما اهل الحركة فهم مشاهدة الاسباب والمديرون لهم الفكر  
 والممكنون لهم الحدود وأهل المشاهدة المجتهد وأهل الكتم لهم السلام وأهل العلم لهم الحكم على العلوم وأهل السسر  
 منتظرون رفعة وأهل الامن في موطن اخوف من المسكر وأهل القيام لهم القعود وأهل الالهام لهم التحكم وأهل  
 التحقيق لهم ثلاثة أبواب ثوب ايمان وكفر وثاق وأما ذكر احوالهم فاعلم ان الله تعالى فديها المنازل للنازل ووطأ  
 المعاقل للعاقل وزوى المراحل لاراحل وأغنى المعالم لاهل وفصل المقاصم للقاصم وأعد القواصم للقاصم وبين  
 العواصم للعاصم ورفع القواعد للقاعد ورب المراسد لراصد وسخر المراكب للراكب وقرب المذاهب  
 للذهاب وسطر المحامد للحامد وسهل المقاصد للقاصد وأنشأ المعارف للعارف وثبت المواقف لواقف ووعر  
 المسالك للسالك وعين المناصك للناسك وأخس المشاهد للشاهد وأحرس الفراق للرافد **ذكر صفات**  
**أحوالهم** فانه سبحانه جعل المنازل مقدرا والعاقلة مكررا والراحل مشمرا والعام مشاهدا والقاصم مكابدا  
 والقاصم مجاهدا والعاصم مساعدا والقاعد عارفا والراصد واقفا والراكب محمولا والذهاب معاولا والحامد  
 مسؤولا والقاصم مبعودا والعارف مسخوتا والواقف مبهورا والسالك مردودا والناسك مبعودا والشاهد

عكسا والرافد مسلما فهذا ذكر ماضيات هؤلاء التسعة عشر صنفا في أحوالهم فلقد كرمايتهم من كل صنف من  
أتمات المنازل وكل منزل من هذه الأتمات يتضمن أربعة أصناف من المنازل الصنف الأول يسمى منازل الدلالات  
والصنف الآخر يسمى منازل الحدود والصنف الثالث يسمى منازل الخواص والصنف الرابع يسمى منازل الامرار  
ولا تحصى كثرة فلقد تنصرت على التسعة عشر ولقد كررنا ما تنطوي عليه من الأتمات وهذا أولها منزل المدح له  
منزل الفتح ففتح السرين ومنزل المفاتيح الاول ولنا فيه جزء سميتاه مفاتيح القيوب ومنزل الجباب ومنزل تسخير  
الارواح البرزخية ومنزل الارواح العلوية ولنا في بعض معانيه من النظام قولنا

منازل المدح والتباهي • منازل ما لها تناهي

لا تطلب في السوء وما • مدائح القوم في التري هي

من ظمئت نفسه جهادا • يشرب من أعذب المياه

فقول ليس مدح العبد أن يتصف بأوصاف سيده فانه سواء أدب والسيدي أن يتصف بأوصاف عبده تواضعا فليس يد  
الترول لانه لا يحكم عليه فتروله إلى أوصاف عبده ففضل منه على عبده حتى يسطه فان جلال السيد أعظم في قلب العبد  
من أن يدل عليه ولا تنزه اليه وليس للمعد أن يتصف بأوصاف سيده لاني حضرته ولا عند اخوانه من العبد وان ولاه  
عابهم كقال عليه السلام أما سيد ولد آدم ولاخر وقال تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها أي ملكا لها ملكا للذين  
لا يريدون عاوى الارض من الارض قد جعلها الله ذلولا والعبد هو الدليل والله لا تقتضي العاوى من جاوزة ره  
هناك يقال ما هلك امرؤ عرف قدره وقوله ما لها تناهي يقول انه ليس للعبد في عبوديته نهاية يصل اليها ثم يرجع ربا  
كانه ليس الرب حديثي اليهم فهو عبد القارب رب الى غير نهاية والعبد عبد الى غير نهاية فلذا قال مدائح القوم في  
التري هي وهو اذل من وجه الارض وقال لا يعرف لذة الماء الا الظمان يقول لا يعرف لذة الانصاف بالعبودية الا ان  
ذاق الآلام عند انصافه بالربوبية واحتياج الخلق اليه مثل سليمان حين طلب أن يجعل الله رزاق العباد على يديه حيا  
لجمع ما حضره من الافوات في ذلك الوقت فخرجت دابة من دواب البحر فطلبت قوتها فقال لها خذي من هذا قدر  
فونك في كل يوم فاكته حتى أنت على آخره فقاتل زندي فافويت برزق فان الله يعطيني كل يوم مثل هذا عشر مرات  
وعبري من الدواب أعظم مني وأكثر رزقا فتاب سليمان عليه السلام الى ربه وعلم انه ليس في وسع الخلق ما ينبغي  
للخائق تعالى فانه طلب من الله ملكا لا ينبغي لاحد من بعده فاستقال من سؤاله حين رأى ذلك واجتهت الدواب عليه  
تطلب رزاقها من جميع الجهات فضاقت لذلك ذرعا فلما قبل الله سؤاله وأقاله وجد من اللذة لذلك ما لا يقدر قدره  
(منزل الرموز) فاعلم وفك الله انه وان كان منزلا فانه يحتوي على منازل منها منزل الوحدة اية ومنزل العقل الاول  
والعرش الاعظم والصد او الايمان من الهاء الى العرش وعلم الخمل ومنزل القلوب والحجاب ومنزل الاستواء الذهواني  
والاوهية السارية واستعداد السكان والدره والمنازل التي لا تلبث لها ولا تلبث لاحد فيها ومنزل البرازخ والاطية  
والريادة والفيرة ومنزل القدر والوجدان ومنزل رفع الشكوك والجود والخزون ومنزل القهر والخفة ومنزل  
الارض الواسعة ولما دخلت هذا المنزل وانا بنوس وقمت متى صيحة مالي بها علم انما وقعت في عبرانه ما بقي احدا من  
سمعها الا سقط متعبا عليه ومن كان على سطح الدار من نساء الخيران مشرعا فاعلينا عني عايه ومنهن من سقط  
من السطوح الى محن الدار على عاوها وما أصابه بأس وكنت أول من أطلق وكنت في صلاة خلف امام فمأرت احدا  
لا صاعقا فبعد حين أقفاوا فقلت ما شأنكم فقالوا أنت ما شأنك لقد صحت صيحة أثرت ما ترى في الجماعة فقلت والله  
ما عندي خبرا في صحت ومنزل الآيات القرية والحكم الالهية ومنزل الاستعداد والازينة والامر الذي ملك الله به

الافلاك السماوية ومنزل الذكر والسلب وفي هذه المنازل قلت

منازل الكون في الوجود • منازل كلها رموز

منازل للعقول فيها • دلالات كلها تنجسوز

لما في الطالبون قصدا • ليسل شيء فذاك جوزوا

فياعيد الكيان حوزوا • هذا الذي سافكم وجوزوا

الرمز واللفظ هو الكلام الذي يعطى ظاهره مالم يقصده فانه وكذلك منزل العالم في الوجود ما وجد الله اعنه وانما  
أوجده الله لنفسه فاشتغل العالم بغير ما وجد له فالفهم موجد له ولذا يقول جماعة من العلماء العارفين وهم أحسن  
حالا من دونهم ان الله أوجده لنا والمحقق والعبد لا يقول ذلك بل يقول انما وجدنا له الحاجة منه الى قانا فزرى  
ورمزوه من عرفنا اشار الالناز عرفنا مؤردناه وأما قوله لما في الطالبون قصدا النيل شيء بذلك جوزوا من المجازات  
يقول من طلب الله لا مرفه هو لطلب ولا ينال منه غير ذلك وقوله فياعيد الكيان يقول من عبد الله شيء فذلك الشيء  
محبود مودوبه والله يرى منه وهو ليعبده وقوله حوزوا أي خذوا ما جئتم له أي بسببه وجوزوا أي رزقوا واعنا فانكم  
ما جئتم اليه لا بسببه (منزل السوء) هذا المنزل يحتوي على منازل منها منزل الانس بالشبيه ومنزل التغذي ومنزل مكة  
والدائن والحب ومنزل المقاصير والابتلاء ومنزل الجمع والتفرقة والمنع ومنزل النواحي والتغديس وفي هذا المنزل قلت

لتأبه الرحمن فيسك منازل • فاجب نداء الحق طوعا يا فضل

رفعت اليك المرسلات كفيها • ترجو النوال فلا يخيب السائل

أنت الذي قال الهديل بضله • ولنا عليه شواهد ودلائل

لولا اختصاصك بالحقيقة ما زلت • بتزلك الاعلى لبد من منزل

يقول ان نداء الحق عباد انما هو لان المرسلات تطلب اسماء من اسمائه وذلك العبد في ذلك الوقت تحت سلطانها  
والمرسلات اطاعت الحق ترفع أكفها الى من هي في يده من الاسماء لتجود به على من يطلبها من الاسماء والمسؤول يبدأ  
انما هو من له المهيمنة على الاسماء كالعلم الذي له التقدم على الخير والحسب والمحصي والمفضل ولهذا قال أنت الذي قال  
الدليل بضله والحقيقة التي اختص بها الحاطة بما تحت في الرتبة من الاسماء الالهية اذا قاد في الرتبة دون المريد والعالم في  
الرتبة فوق المريد والحق فوق الكل فالمنزل التي تحت حاطة الاسم الجامع فتتفرع به الالهية الجاهة لسؤالها (منزل  
الافضل) وهو يشتمل على منازل منها منزل الفضل والالهام ومنزل الاسراء الرواحي ومنزل التاظم ومنزل الهلاك  
وفي هذه المنازل أقول

لنزل الافضل برق لاسع • ورياحها تزعج السحاب زعازع

وسهامها في العالمين نوافذ • وسيوفها في الكائنات قواطع

أنت الى المزمع المحقق أمرها • فالعين تبصر والتناول شاسع

الناس في أفعال العباد على قسمين طائفة ترى الافعال من العباد وطائفة ترى الافعال من الله وكل طائفة يبدو لها مع  
اعتقادها ذلك شبه البرق الالامع في ذلك يعطيه أن الذي في يده ذلك الفعل نسبة تارة كل طائفة لها سحاب يحول بينها  
وبين نسبة الفعل لمن تقتضيه وقوله في رياحها انها شديدة أي الاحباب والادلة التي قامت لكل طائفة على نسبة  
الافعال لمن نسبتها اليه بقوة النظر البصر وصف سهامها بالنفوذ في نفوس القوم يعتقدون ذلك وكذلك سيوفها قواطع  
قواطع وقوله انها ألقت الى المزمع أي احتجت بحمي مانع يمنع المخالف أن يؤثر في يدي على هذا كل أحد على ما هي  
ارادة الله فيه قال تعالى زيننا كل أمة عملهم وقوله فالعين تبصر يقول الحسن يشهد ان الفعل للعبد والانسان بحمد  
ذلك من نفسه به فبهم من الاختيار وقوله التناول شاسع أي ونسبته الى غيره ما يعطيه الحسن والنفس بعيد التناول  
الا انه لا بد فيه من برق الالامع يعطى نسبة في ذلك الفعل لمن في عنده لا يقدر على تجدها (منزل الابتداء) ويشتمل  
على منازل منها منزل الفلطة والسيحات ومنزل التنزلات والعلم بالتوحيد الالهي ومنزل الرجوت ومنزل الحق والفرع وفي  
هذا المنزل أقول

الابتداء شواهد ودلائل • وله اذا حط الركاب منازل

بحوى على عين الحوادث حكمه • ويمده الله الكريم الفاعل  
ما يفسد به بين الالهة • الاتعاق والوجود الحاصل  
لا يفسد من مقالة من جاهل • مبدئى الوجود حقائق وأبطال  
مبى الوجود حقائق مشهودة • وسوى الوجود هو الحال الباطل

يقول لابتداءه الا كوان شواهد فيها لم تكن لانفسها ثم كانت وله التميز يعود على الابتداء اذا حط الرقاب أى اذا  
تبعته من أين جاء وحدته من عند من أوجده ولذلك كان له البقاء قال تعالى وما عندنا بقاى فاذا حطت عنه  
عرفت منزلته منه الذى كان فيه اذ لم يكن لنفسه وذلك منزل الاولية الالهية فى قوله هو الاول ومن هذه الاولية صدر  
ابتداء الكون ومنه تستمد الحوادث كلها وهو الحاكم فيها وهى الجارية على حكمه ونفى النسب عنه فان أولية الحق عند  
أولية العبد وليس لأولية الكون امداد كئى فإثم نسب الا لعناية ولا بسبب الاحكام ولا وقت غير الازل لهذا ذهب  
القوم ومابقى مما لم يدخل تحت حصر هذه الثلاثة فعلى وتليس هكذا صرح به صاحب محاسن المجالس وقول من  
قال مبى الوجود حقائق وأبطال ليس بصحيح فان الباطل هو العبد وهو صحيح فان الوجود المستفاد فى حكم العبد  
والوجود الحق من كان وجوده لنفسه وكل عدم وجد فواجبه الامن وجود كان موصوفا به لنفسه لا لنفسه والذى  
استفاده الوجود اعينته وأما الحال الباطل فهو الذى لا وجود له لا لنفسه ولا من غيره (منزل التنزيه) هذا المنزل  
يشتمل على منازل منها منزل الشكر ومنزل البأس ومنزل الفخر ومنزل النصر والجمع ومنزل الرجح والخسران  
والاستحالات ولسانى هذا

لما نزل التنزيه والتفديس • مرتقول حكمه مقول  
علم يعود على المنزه حكمه • فردوس قدس روضه مطول  
فمنزه الحق المبين مجوز • ما قاله فرامه تضليل

يقول المنزه على الحقيقة من • تنزيه نفسه وأعماله من يجوز عليه ما ينزه عنه وهو الخلق فإبدا يعود التنزيه على المنزه  
قال صلى الله عليه وسلم انما هى أعمالكم ترفع عليكم فن كان عمله التنزيه عاد عليه تزيهه كان عمله منزها عن أن يقوم  
به اعتقاد ما لا ينبغي أن يكون الحق عليه ومن هنا قال من قال سبحانه تعظيما لجلاله تعالى ولهذا قال روضه مطول  
وهو نزول التنزيه الى محل العبد المنزه خالق الله يقول الحق وهو يهدى السبيل

(منزل التقريب هذا المنزل يشتمل على منزلات منزل شوق العرائد ومنزل حذبة كن وفيه أُنشدت)

لما نزل التقريب شرط يعلم • ولها على ذات الجان محكم  
فاذا أتى شرط القيام واستوى • جبارها خضع الوجود ويخدم  
هيئات لانجى النفوس عمارها • الاالى فعات وأنت عجم

يقول ان التقريب من صفات المحدثات لانها تقبل التقريب بوضوء الحق هو القريب وان كان قد وصف نفسه بأنه  
يتقرب والحمد لله من التقريب والتقريب ولما قال شرط يعلم وهو قبول التأخير قال ولا يعرفون ينكشف الامر عما  
الافى الآخرة وقال والنفوس لما حاجى الامر غرسته فى حياتها الدنيا من خبرها وشرقاها التقريب من أعمالها فمن  
يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (منزل التوقف) وهذا المنزل أيضا يشتمل على منزلين  
منزل الطريق الالهى ومنزل السمع وفيه نظم

ظهرت منازل للتوقف بادية • وقطوفها اليد المقرب دانية  
فاقتطف من اعصان الدرة اراها • لا تطلق من الفصول العادية  
لانخرجن عن اعتد الملك والزمن • وسط الطريق تتر الحقائق بادية

يقول ما بين فمه الانسان قد ظهر لانه ما يتوقف شيأ الا وله ظهور عندى بالظنه وقد برز من غيبه الذى يستحقه الى باطن



من شوقه ثم انه توقع ظهوره في عالم الشهادة فيكون اقرب في التداول وهو قوله فلو فها دانية أي قريبة ليد القاطن بقول احفظ طريق الاعتدال لا تنصرف عنه والاعتدال هنا ملازمتك حقيقة فتك لا تخرج عنها كما تخرج المتكبرون ومن كان برزخا بين الطرفين كان له الاستشراق عليهما فاذا مال الى أحد هما غاب عن الآخر (منزل البركات) وهو ايضا يشمل على منزلين على منزل الجمع والفرقة ومنزل الخصاص البرزخي وهو منزل الملك والفهر وفيه قلت

لمنازل البركات نور يسطع • وله عجبات القلوب توقع

فيها المزيد لكل طالب مشهود • ولها الى نفس الوجود تطلع

فاذا تحقق سرت طالب حكمة • بمقائق البركات شدة المطمع

فالحمد لله الذي في صكوته • أعيانه منه هودة تسلمع

البركات الزيادة وهي من نتائج الشكر وما سمي الحق نفسه تعالى بالاسم اشكر والشكر الانزاد في العمل الذي شرع لئلا نعمل به كإبراهيم الحق النعم بالشكر كما فعل نفس متطلعة للزيادة يقول واذا تحقق طالب الحكمة الزيادة انقرد بأمور عهده أن لا يشاركه فيها حدث تكون الزيادة من ذلك النوع وصاحب هذا المقام تكون حاله المراقبة للحال الذي يطلبه (منزل الاقسام والايلاء) وهذا المنزل يشمل على منازل منها منزل الفهوانيات الرحمانية ومنزل المقاسم الروحانية ومنزل الرقوم ومنزل مساقط النور ومنزل السمرراء ومنزل المراتب الروحانية ومنزل النفس السكينة ومنزل القطب ومنزل انقهاق الانوار على عالم الغيب ومنزل مراتب النفس الناطقة ومنزل اختلاف الطرق ومنزل المودة ومنزل علوم الالهام ومنزل النفوس الحيوانية ومنزل الصلاة الوسطى وفي هذا قلت

منازل الاقسام في العرض • أحكامها في عالم الارض

تجري بافلاك السعود على • من قام بالسنة والقرض

وعلمها وقف على عينها • وحكمها في الطول والعرض

يقول القسم نتيجة التهمة والحق يعامل الخلق من حيث ما هم عليه لا من حيث ما هو • ولها في المنزل الحق تعالى لللائكة لاسم يسوا من عالم التهمة وليس مخلوق أن يقسم بمخلوق وهو من هنا وان أقسم مخلوق عندنا فهو عاص ولا كفارة عليه اذا حنث وعليه التوبة مما وقع فيه لا غير وانما أقسم الحق بنفسه حين أقسم بدكر الخلق وحذف الاسم يدل على ذلك اظهار الاسم في مواضع من الكتاب العزيز مثل قوله فورب السماء والارض ربب الشارق والمغرب فكان ذلك اعلاما في المواضع التي لم يحمر للاسم ذكر ظاهر انه غيب هناك لاسم ارادته سبحانه في ذلك يعرف من عرفه الحق ذلك من نبي وولي ملهم فان القسم دليل على تعظيم القسم به ولا شك انه قد ذكر في القسم من يهمل ومن لا يبصر فدخل في ذلك الرفيع والوضيع والمرضى عنه والمغضوب عليه والمحبوب والمعدون والمؤمن والكافر والوجود والمعدوم ولا يعرف منازل الاقسام الا من عرف عالم الغيب فيغلب على الظن ان الاسم الالهي هاهنا مضمرة وقد عرفت ان عالم الغيب هو الطول وعالم الشهادة هو العرض (منزل الآنية) ويشغل على منازل منها منزل سليمان عليه السلام دون غيره من الانبياء ومنزل السراكل ومنزل اختلاف الخلقات ومنزل الروح ومنزل العلوم وفيه أقول

أنيمة قدسية مشهودة • لوجودها عند الرجال منازل

تفنى السكبان اذا نجات صورة • في سورة أعلامها تفاصيل

وتربك فيك وجودها بنوعيتها • خلق الظلال بوجودها تلك شامل

يقول ان الحقيقة الالهية المعنوية تنعوت التنزيه اذا شهدت نفى كل عين سواها وان تقاضت مشاهدتها في الشخص الواحد بحسب أحواله وفي الأشخاص باختلاف أحوالهم لما أعطت الحقيقة انه لا يشهد بالشاهد منا الانفس كمالا تشهد هي ما الانفسها فكل حقيقة لاخرى من آة المؤمن من آة أخيه ليس كذلك شيء (منزل الدهور) بخوي



هذا المنزل على منازل منها منزل لسابقة ومنزل العزة ومنزل روحانيات الافلاك ومنزل الامر الالهي ومنزل  
الولادة ومنزل الموازنة ومنزل البشارة بالقاء وفيه أقول

ومن المنازل ما يكون مقدره • مثل الزمان فانه متدهم

دلت عليه الدوائر بدورها • وله التصرف واقام الاعظم

يقول لما كان الازل امراتوهما في حق الحق كان الزمان أيضا في حق الحق أمراتوهما أي مدته وهما نقطتهما  
حركات الافلاك فان الازل كالزمان للخلق فاهم (منزل لام الالف) هذا منزل الانقاف والغالب عليه الاتلاف  
لا الاختلاف قال تعالى وانفت الساق بالساق الى ربك يومئذ الساق وهو يحتوي على منازل منها منزل يجمع  
البحرين وجمع الامرين ومنزل التشريف المحمدي الذي الى جانب المنزل المصدي وفيه أقول

منازل اللام في التحقيق والالف • عند اللقاء اتصال حال وصلهما

هما الدليل اعلى من قال ان انا • مر الوجود واني عينه فهما

نعم الدليلان اذ دلا بجهلما • لا كالتدلى بالاقوال فانصرما

يقول وان ارتبط اللام بالالف وانفقدوا صار عينا واحدة وهو ظاهر في المزدوج من الحروف في المقام الثامن  
والعشرين بين الواو والياء الذين هما الصحة والاعتلال فلما في الالف من العلة ولما في اللام من الصحة وقعت  
المناسبة بينهما وبين هذين الحرفين فيلبي الصحيح منه حرف الصحة على المثل منه حرف العلة فيداه مبسوط بالرحمة  
مقبوض بنقيضها وليس للام الالف صورة في نظم المفرد بل هو غيب بهما ويرتفع على حالهما بين الواو والياء وقد استجاب في  
مكانه الزاوي والحاء والطاء الياسة فله في غيبة الرتبة السابعة والثامنة والتاسعة فله منزلة القمر بين البدر والحلال فلم تزل  
تصحب رتبة البرزخية في غيبته وظهره فهو الرابع والعشرون اذ كانت له السبعة بالزاوي والخمانية بالحاء والنسبة بالطاء  
واليوم أربع وعشرون ساعة في أي ساعة عملت به فيها انجح عملك على ميزان العمل بالوضع لانه في حروف الرقم لافي  
حروف الطبع لانه ليس له في حروف الطبع اذ اللام وهو من حروف اللسان برزخ بين الحلق والشفة بين والالف ليست  
من حروف الطبع فباناب الامتياز حرف واحد وهو اللام الذي عنه تولد الالف اذا اشبت حركته فان لم تنسج ظهرت  
الحزمة ولهذا جعل الالف بعض العلماء نصف حرف والحزمة نصف حرف في الرقم الوضعي لافي اللفظ الطبيعي ثم زجج  
فنقول ان انفقد اللام بالالف كما قلنا وصار عينا واحدة فان نفذ به بدلان على انهما اثنان ثم العبارة باسمه بدل على انه  
اثنان فهو اسم مركب من اسمين لعينين العين الواحدة اللام والاخرى الالف ولكن لما ظهر في الشكل على صورة  
واحدة فلم يفرق الناظر بينهما ولم يميز له أي الفخذين هو اللام حتى يكون الآخر الالف فاختلف الكتاب فيه ففهم من  
راعي التلفظ ومنهم من راى ما يشد به بخطه فيجعله أولا فاجتمع في تقديم اللام على الالف لان الالف هنا تولد عن  
اللام بلا شك وكذلك الحزمة تتلو اللام في مثل قوله لا تم أشد رهبة وأمثاله وهذا الحرف أعني لام ألف هو حرف  
الالتباس في الافعال فلم يتخلص الفعل الظاهر على يد المخلوق ان هو ان قلت هو لله صدقت وان قلت هو للمخلوق  
صدقت ولو لا ذلك ما صح التكليف وازافة العمل من الله لعبده يقول صلى الله عليه وسلم انه هي أعمالكم ترد عليكم  
ويقول الله وما تفعلوا من خير فلن تكفروه واعلموا ما كنتم افئ بآعمالكم اني بما تعملون بصير والله يقول الحق فكذلك أي  
الفخذين جعلت اللام أو الالف صدقت وان اختلف العمل في وضع الشكل عند العلماء به للتحقق بالصورة وكل من  
دل على ان الفعل لا واحد من الفخذين دون الآخر فذلك غير صحيح وصاحبه ينقطع ولا يثبت وان غيره من أهل ذلك  
الشأن يخالف في ذلك وبدل في زعمه والقول معه كالقول مع مخالفه ويتعارض الامر ويشكل الاعلى من نور الله  
بصيرته وهداه الى سواء السبيل (منزل التقرير) وهو يشتمل على منازل منها منزل تعداد النعم ومنزل رفع الضرر  
ومنزل الشكر المطلق وفي ذلك أقول

تفترت المنازل بالكون • ورجعت الظهور على الكون

ودلت بالبيان على عيون • مقصورة من الماء المصين

ودلت بالبرق مصاب من • اذا لفت على النور المبين

اعلم ابدك الله انه يقول الثبوت بقر المازل فمن ثبت وثبت وظهر لكل عين على حقيقتها ألا ترى ما تعطيك سرعة  
الحركة من الشبه فيحكم الناظر على الشيء بخلاف ما هو عليه ذلك الشيء فيقول في النار القى في الجرة وفي رأس القنبلة  
اذا أسرع حركته عرضاته خط مستطيل أو بدبره بسرعة فيرى دائرة تارقي الهواء وسبب ذلك عدم الثبوت وإذا  
ثبتت المازل دلت على ما يحوي عليه من العلوم الالهية (منزل المشاهدة) وهو منزل واحد هو منزل فناء الكون فيه  
يخفى من لم يكن ويخفى من لم يزل وفيه قول

في فناء الكون منزل • روحه فبنا منزل

انه ليسه قدرى • ماله نور ولا ظل

هو عين النور صرقا • ماله عنه تنقل

• فانا الامام حقا • ملك في الصدر الاول

عنده مفتاح امرى • فبوابكم وبعرل

سموهر باي طوال • لست بالسلك الاعزل

قالقام الحق فيكم • دائم لا ينسفل

وهو القاهر منه • وهو الامام العدل

ليس بالنور المشعل • بل من الهاق اكمل

وأما منه يقينا • بكان السر الافضل

فبعين العين أسمو • وبامر الامر أنزل

يقول حالة الفناء لانور ولا ظل مثل لبة القدر ثم قال وذلك هو الضوء الحقيقي والظل الحقيقي فانه الاصل الذي لا يمتد  
والانوار تقابلها الظلم وهذا لا يخالج شيء وقوله انا الامام يعني شهوده الحق من الوجه الخاص الذي منه الى وهو الصدر  
الاول ومن هذا المقام يقع التفصيل والكثرة والعدد في الصور وجل السهر بات كتابه عن تأثير القومية في العالم وطا  
الثبوت ولذا قال لا تنبدل له القهر والعدل لا يغيب التشبيه فيشهود القات أغلو وبالامر الالهى أنزل اماما في العالم  
(منزل الالفه) هو منزل واحد وفيه قول

منازل الالفه مالفه • وهي هذا الثفت مرفه

فقل لمن عرس فيها أقم • قائما بالامن مخوفه

وهي على الاثنين موقوفه • وعن عذاب الترمصوفه

هذا منزل الاعراس والسرور والافراح وهو ما امن الله به على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم فقال لو اخفت تالي  
الارض جميعا لفت بين قلوبهم يريد عليك ولكن الله قف بينهم يريد على نودك واجانتك وتصديقك  
(منزل الاستعجاز) وهو يشمل على منازل منها منزل المنازعة الزمانية ومنزل حلية السجاء كيف تظهر على  
الاشقياء وبالكس ومنزل الكون قبل الانسان وفيه قول

اذا استفتيت من آياتي • أخاف على استنهام لفظي

منازلهم بظفك ليس الا • فيا شؤى لداك وصوه خطي

وعظت النفس لا تنظر اليهم • فما التفتت بخاطرها لوعظي

لفظهم عسى أسخطي يكون • فكانوا عين كوني عين لفظي

ومن عجب اني أحسن اليهم • واسأل عنهم من أرى وهم موسى

وقال

وترصد هم عيني وهم في سوادها • ويشتهقهم قلبي وهم بين أضائي

يقول انهم في لاساني اذا سالت عنهم وفي سواد عيني اذا نظرت اليهم وفي قلبي اذا فكرت بهم واشتقت اليهم فهم معي في كل حال كون عليا فهم عيني ولست عنهم اذ لم يكن عندهم مني ما عدي منهم (منزل الوعيد) وهو منزل واحد عوى على الجور والاستمساك بالكون وفيه قلت

ان الوعيد انزلان هما ان • ترك السلوك على الطريق الاقوم

فاذا تحقق بالكمال وجوده • ومنى على حكم الملا الاقدم

عادا نعما عنده فتعجبه • في الساروهي نعيم كل مكرم

منزل روحاني وهو عذاب النفوس ومنزل جسماني وهو عذاب الحسوس ولا يكون الا ان حاد عن الطريق المتروك في طاه وباطنه فاذا وفق للاستقامة وسقت له العناية عصم من ذلك وتتم به المجاهدة لجنه المشاهدة (منزل الامر) وهو اشتمل على منازل منزل الارواح البرزخية ومنزل التطهير ومنزل السرى ومنزل السب ومنزل النشأ ومنزل القطب والامامين ولنا فيه

• ازل الامر فهو آية القات • بهما تحصل افراسي ولذا في

فليتي قائم فيها مدى عمرى • ولا أزل الى وقت المسلافة

وفية العين المختار كان له • اذا تبرز في صدر المنساجه

الامر الالهي من صفة الكلاء وهو دود دون الاولياء من جهة التشريع وما في الحضرة الالهية من تركا في الان يكون مشروعا في الولي الاتباع امره اذا امرت الانبياء فيكون لولي عهده سماع ذلك للتفسيرية في وجوده لكن بقي الاولياء المداواة الالهية التي لا امر فيها سمر او حديثا فكل من قال من أهل الكشف انه مأمور بأمر الهى في حركته وسكاته مخالف لامر شرعى بمضى تكليفي فقد التمس عليه الامر وان كان صادقا فبالحال انه مع وانما يمكن ان ظاهره نحل الهى في صورة نبيه صلى الله عليه وسلم لخاطبة نبيه وأقيم في سماع خطاب نبيه وذلك ان الرسول موصل امر الحق الى الذي امر الله به عبادته فقد يمكن ان يسمع من الحق في حضرة ما ذلك الامر الذي قد جاء به أولارسله صلى الله عليه وسلم فيقول امرني في الحق وانما هو في حقه تعريف بأنه قد امر وانقطع هذا السبب بمحمد صلى الله عليه وسلم وباعداد الامر من امة المتشروعة فلا ولا ياء في ذلك القدم الراسخة فهذا قد أيسر على التسعة عشر صفات المنازل فذكرنا أخص صفات كل منزل فنقول (وصل) أخص صفات منزل المدح تعاق العلم بالانقياس هي وأخص صفات منزل الرموز تعاق العلم بنحو اخص الاعداد والاسماء وهي الكلمات والحروف وفيه علم السبياء وأخص صفات منزل الدعاء علوم الاشارة والتجلية وأخص صفات منزل الافعال علم الآن وأخص صفات منزل الابتداء علم المبدأ والمعاد ومعرفة الايات من كل شئ وأخص صفات منزله علم السبح والخلق وأخص صفات التقريب علم الدلالات وأخص صفات منزل التوقع علم النسب والاضافات وأخص صفات منزل البركات علم الاسباب والشروط ومن العلم والادلة والحقيقة وأخص صفات الانقسام علوم العظمة وأخص صفات منزل الدهر علم الازل وديمومة الباري وجودا وأخص صفات منزل الانية علم الذات وأخص صفات منزل لام انهم نسبة الكون الى المسكون وأخص صفات منزل التقريب علم الحضور وأخص صفات منزل فناء الكون علم قب الاعيان وأخص صفات منزل الالفة علم الاتحام وأخص صفات منزل الوعيد علم المواطن وأخص صفات منزل الاستفهام علم ليس كنهه شئ وأخص صفات منزل الامر علم العبودية (وصل) اعلم ان لكل منزل من هذه المنازل تسعة عشر صنف من الممكنات فتم صنف الملائكة وهم صنف واحد وان اختلف احوالهم (وعلم الاجسام بمائة عشر) الافلاك أحد عشر نوعا ولا ركان أربعة والمولدات ثلاثة ولها وجه آخر يقال ان من الممكنات في الحضرة الالهية الجوهر للذات وهو الاول والثاني الاعراض وهي لثلاث النيات لثلاث وهو الاول والراحم المكان وهو الاسماء وانتهت الخمس الاضافات للاضافات

السادس الاوضاع للهوائية السابعة الكميات للامماء الثامن الكيفيات للتجليات التاسع التأثيرات للوجود  
العائس الانفعالات للظهور في صور الاعتقادات الحادي عشر الخاضعية وهي للاحادية الثاني عشر الحيرة وهي  
لوصف بالزول والفرح والقرض واشبهه ذلك الثالث عشر حياه الكائنات للحق الرابع عشر المعرفة للعلم  
الخامس عشر المواجه للارادة السادس عشر الابصار للبصر السابع عشر السمع للسمع الثامن عشر الانسان  
للكمال التاسع عشر الانوار والظلم للنور (وصل في نظائر المنازل التسعة عشر) نظائر هامن القرآن حروف الهجاء  
التي في أول السور وهي اربعة عشر حرفا في خمس مراتب احادية وثنائية وثلاثية ورباعية وخماسية ونظائر هامن النار  
الخزنة تسعة عشر ملكا نظائر هافي التأثيراتنا عشر برجا والسبعة الدراري نظائر هامن القرآن حروف البسملة ونظائر هامن النار  
من الرجال النقاء اثنا عشر والابدال السبعة وهؤلاء السبعة منهم الاوتاد اربعة والايمان اثنان والقلب واحد والنظائر  
لهذه المنازل من الحضرة الالهية ومن الاكوان كثير (وصل) اعلم ان منزل المنازل عبارة عن المنزل الذي يجمع جميع  
انمازل التي تظهر في عالم الدنيا من العرش الى الترى وهو المسمى بالامام المبين قال الله تعالى وكل نبي اوصيته في امام  
مبين فقوله اوصيته دليل على انه ما اودع فيه الا علوما متناهية فنظر ناهل بعصر لاحد عددنا خرجت عن المصمر  
كونه متناهية لانه ليس فيه الا ما كان من يوم خلق الله العالم الى ان ينقضي حال الدنيا وتنقل العبارة الى الآخرة فسألت  
من اتق به من العلماء بالله هل تعصر أمتهات هذه العلوم التي يحرمها هذا الامام المبين فقال نعم فاخبرني الثقة الامين  
الصادق صاحب وعاهدني في لأذ كرامه ان أمتهات العلوم التي تضمن كل أم منه ما لا يحصى كثرة تبلغ ما بعد الى  
مائة ألف نوع من العلوم تسعة وعشرين ألف نوع وسبانه نوع وكل نوع يحتوي على علوم جنة وبعبر عنها بالمنازل فسألت  
هذا الثقة هل يها أحد من خلق الله وأحاط بها علما قال لا ثم قال وما يعلم جزو ذلك الا هو واذا كانت الجود  
لا يعلمها الا هو وليس الحق منازع يحتاج هؤلاء الجنود الى مقابله فقال لا لا تجب فويرب السماء والارض لقد سمعوا  
أعجب فقلت ما هو فقال لي الذي ذكرته في حق امرأتين من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا وان نظار اعليه  
فان الله هو مولاه وجريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير فهذا أعجب من ذكر الجنود فأسر الله عجيبة  
فلما قال لي ذلك سألت الله أن يطلعني على فائدة هذه المسئلة وما هذه العظمة التي جعل الله نفسه في مقابلهها وحريل  
وصالح المؤمنين والملائكة فاخبرته بما فاسمرت بشئ سروري بمعرفة ذلك وعلمت لمن استندت اوسن بقوم بها ولولا  
ما ذكرته الله نفسه في النصرة ما استطاعت الملائكة والمؤمنون مقاومتها وعلمت انها حصل لها من العلم بالله والتأثير  
في العالم ما أعطاها هذه القوة وهذا من العلم الذي كهيئة السكون فشكرت الله على ما أودى لي فأظن ان أحدا من خلق  
الله استند الى ما استندنا تان المرأتان يقول لوط عليه السلام لو أن لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد وكان عنده  
الركن الشديد ولم يكن يعرفه فان النبي صلى الله عليه وسلم قد شهد به بذلك قال برحم الله أخي لوطا لقد كان يأوي الى  
ركن شديد وعرفناه عائشة وحفصة فلو علم الناس علم ما كانت عليه لعرفوا معنى هذه الآية والله يقول الحق وهو  
يهدي السبيل

الباب الثالث والعشرون في معرفة الاقطاب المصونين وأسرار صونهم

ان الله حكيم أخفاها • في وجودي فليس عين تراها  
خلق الجسم دار لحو وأنس • فبناها وجوده سرّواها  
ثم لما تعدلت واستقامت • جاء روح من عنده أحيها  
ثم لما تحقق الحق علما • حبسه وانقياده لحوها  
قال للوت خذ اليك عبيدي • فدعاه له بما أخلاها  
ونحى لي له فقال الهى • ابن أنسى فقال ما نساها  
كعب أسس دارا جات فوها • من قواكم فهي التي لاتضاهي

يا لمي وسيدى واعتادى • ما عشنا منها سوى معناها  
أعلتنا بما تريدون منا • بلسان الرسول من أعلاها  
فقطنا أيلنا في مرور • بك ياسيدى فما أحلاها  
قال ردوا عليه دار هوا • صدق الروح انه هو واها  
فرددنا نحن سكرارى • طسربا دائما الى سكاها  
وبناها على اعتدال قواها • ونجسلى لها بما قواها

اعلم أبديك الله ان هذا الباب يتضمن ذكر عباد الله السمين بالملاية وهم الرجال الذين خلوا من الولاية في أقصى درجاتها  
وما فوقهم الدرجة النبوة وهذا يسمى مقام القرية في الولاية وآيتهم من القرآن حور مقصورات في الخيام بينه  
شعوت نساء الجنة وحور هاعلى نفوس رجال الله الذين اقتطعهم اليه وصاتهم وحسبهم في خيام صون القبة الالهية في  
زوايا الكون ان تمتد اليهم عين فتشغلهم لا والله ما يشغلهم نظر الخلق اليهم لكنه ليس في وضع الخلق ان يقوموا بطه  
الطائفة من الحق عابهم لملوءة صبا فتقف العباد في أمر لا يصلون اليه أبدا حبس ظواهرهم في خيالات العادات  
والعبادات من الأعمال الظاهرة والمشاركة على الفرائض منها والنوافل فلا يعرفون بغير عادة فلا يظلمون ولا يشار  
اليهم بالصالح الذي في عرف العاتق مع كونهم لا يكون منهم فساد فهم الاخفاء الا براه الامناء في العالم الغاضون في  
الناس فيهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ربه عز وجل ان أغبط أولياي عندي لمؤمن خفيف اخاذ ذو حظ من  
صلاة أحسن عبادته وأطاعه في السر والعلانية وكان غامضا في الناس يريد أنهم لا يعرفون بين الناس بكبير عبادته  
ولا يتكلمون المحامد سررا عانا قال بعض الرجال في صفتهم لما سئل عن العارف قال مسود الوجه في الدنيا والآخرة فان  
كل من أراد ما ذكرناه من أحوال هذه الطائفة فانه يريد بسوداد الوجه ما استفرغ أوقاته كلها في الدنيا والآخرة في تجليات  
الحق ليملا يرى الانسان عندنا في مرآة الخلق انما تجلى له غير نفسه ومقامه وهو كون من الاكوان والكون في نور الحق  
ظلمة فلا يشهد الا سواد فان وجهه الذي حقيقته وذاته ولا يدوم التجلي الالهية الطائفة على الخصوص فهم مع الحق في  
الدنيا والآخرة على ما ذكرناه من دوام التجلي وهم الافراد وأما ان أراد بالتسويد من السبادة وأراد بالوجه حقيقة  
الانسان أى له السبادة في الدنيا والآخرة فيمكن ولا يكون ذلك الا فرسلا خاصة فانه كالمهم وهو في الاولياء نقص لان  
الرسول معطرون في الظهور لاجل التشريع والاولياء ليس لهم ذلك الا ترى الله سبحانه له اكل الدين كيف أمره في  
السورة التي نزل الله اليه فيها نفسه فانزل عليه اذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا  
فبح محمد ربك واستغفروه أى أخش نفسك بتزبه ربك والثناء عليه بما هو أهله فاقطع به هذا الأمر من العالم لما  
كل ما أرى يدمنه من تبليغ الرسالة وطلب الاستغفار ان يستمر عن خلقه في حجاب صونه لينفرد به دون خلقه دائما فانه  
كان في زمان التبليغ والارشاد وشغله بأداء الرسالة فان له وقتا لا يسهفه في غير به وسائر أوقاته فيها أمر به من النظر في  
أمر الخلق فردة الى ذلك الوقت الواحد الذي كان يتخلص من أوقات شغله بالخلق وان كان عن أمر الخلق ثم قوله انه  
كان توبائى يرجع الحق اليك رجوعا مستحبا لا يكون للخلق عندك فيه دخول بوجه من الوجوه ولما نزل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم هذه السورة بكى أبو بكر الصديق رضى الله عنه وحده دون من كان في ذلك المجلس وعلم ان الله  
نعالى قد نهى الرسول الله صلى الله عليه وسلم نفسه وهو كان أعلم الناس به وأخذ الحاضرون يتبعون من بكائه ولا  
يعرفون سبب ذلك والاولياء الا كبار اذ اتركوا أو انفسهم لم يختار احد منهم الظهور أصلا لانهم علموا ان الله ما خلقهم لهم  
ولا لأحد من خلقه بالحق من القصد الاول وانما خلقهم له سبحانه فتخلوا أنفسهم عن خلقه فان أظهرهم الحق عن غير  
اختيار منهم بأن يعمل في قلوب الخلق تعظيمهم فذلك اليه سبحانه ما لهم فيه فعمل وان سترهم فلم يعمل لهم في قلوب الناس  
غير ما يظنونه من أجله فذلك اليه تعالى فهم لا يختار لهم مع اختيار الحق فان خبرهم ولا في مختار ون السر عن  
الخلق والاختراع الى الله ولما كان حالهم مستمر بينهم عن نفوسهم فكيف عن غيرهم تعين علينا ان ندين منازل



صوتهم فمن منارل صوته آداء الفرائض في الجماعات والدخول مع الناس في كل بلد يرى ذلك البلد ولا يوطن مكانا في المسجد وتختلف أما كنه في المسجد الذي تقام فيه الجمعة حتى تضع عينه في غمار الناس وإذا كلم الناس فيكمهم ويرى الحق رقيباً عليه في كلامه وإذا سمع كلام الناس سمع كذلك ويقال من بحالة الناس الأمن جيرانه حتى لا يشعر به ويقضى حاجة الصغير والأرملة ويلاعب أولاده وأهله بما يرضى الله تعالى ويزج ولا يقول إلا حقاً وإن عرف في موضع اشغل عنه إلى غيره فإن لم يتمكن له الانتقال استغنى من يعرف أحوالهم في حوائج الناس حتى يرغبوا عنه وإن كان عنده قام التحول في الأمور وتحول كما كان للروحاني الشكل في صور بني آدم فلا يعرف أنه ملك وكذلك كان قتيب البان وهذا كلام مرد الحق اظهاره ولاشهرته من حيث لا يشعر ثم إن هذه الطائفة انما بالوا هذه المرتبة عند الله لانهم صانوا قلوبهم أن بدخاها غير الله أو تتعلق بكون من الاكران سوى الله فليس لهم جالس الامع الله ولا حديث الامع الله فهم بالله قائمون وفي الله ناظرون وإلى الله راخوان ومتمليون وعن الله طاقون ومن الله آخذون وعلى الله متوكلون وعند الله قاطنون فالحق معروف سواء ولا مشهود الا بالاه صانوا نفوسهم عن نفوسهم فلا تعرفهم نفوسهم فهم في غيابات القريب محجوبون هم ضنائن الحق المستخلصون يأكلون الطعام ويمشون في الأسواق مشى سراً وكل حجاب في هذه الحالة هذه الطائفة المذكورة في هذا الباب (فتح مشرقية) طيب الباب قلنا ومن هذه الحضرة بعثت الرسل سلام الله عليهم أجمعين مشرعين ووجد معهم هؤلاء تابعين لهم قائمين بأمرهم من عين واحدة أخذ عنهم الانبياء والرسل ما شرعوا وأخذ عنها الاولياء ما تبعوه وفيهم التابعون على بصيرة العالمون عن اسعوا وفيها اتبعوهم العارفون بتنازل الرسل ومناهج السبل من الله ومقاديرهم عند الله تعالى والله يقول الحق وهو يهدي السبيل انتهى الجزء السادس عشر والحمد لله

## (بسم الله الرحمن الرحيم)

### (الباب الرابع والعشرون)

في معرفة حاتم عن العلوم الكونية وماتة ضمنه من البحائب ومن حصلها من العالم ومرتبة أقطابهم وأسرار الاشتراك بين شريعتين والقلوب المنسقة بعالم الانفاس وبالنفس وأصلها إلى كم تنهى منارها

نهجت من ملك يصود بنا ملكا • ومن ملك أضحي لملاوكم ملكا  
فذلك ملك الملك ان كنت طامحا • من اللؤلؤ المنثور من علمنا ملكا  
نقد عن وجود الحق علما مقدسا • ليأخذ ذلك العلم من شاهه عنك  
فان كنت مثلي في العلوم فقد نرى • بأن الذي في كونه نسخة منك  
فهبل في العلى شئ بقاءم أمركم • وقد فتكت أسيا فيكم في الوري فتكا  
فلو كنت تدري يا حبيبي وجوده • ومن أنت كنت السيد الم ملكا  
وكان الله الخلق بانيك ضعفا • أثبت اليه ان تحفته ملكا

اعلم أبديك ان الله يقول ادعوني أستجب لكم فاذا علمت هذا علمت ان الله رب كل شئ ومليك فكل ما سوى الله تعالى مروب لهذا الرب وملك لهذا الملك الحق سبحانه ولا معنى لكون العالم ملك الله تعالى الا تصرفه فيه على ما يشاء من غير تعجبر وأنه محل تأثير الملك سيده جل علاه فتشوق الحالات التي هو العالم عليها هو تصرف الحق في علمي حكم ما يريده ثم ان الله تعالى يقول كتب ربكم على نفسه الرحمة فأشرك نفسه مع عبده في الوجوب غاية وإن كان هو الذي أوجب على نفسه ما أوجب فكل ما مصدق وعده حق كما يوجب الانسان بالذند على نفسه ابتداء من وجه الحق عليه فأوجب الله عليه الوفاء بذره الذي أوجبه على نفسه فامر بالوفاء بذره ثم إن الله تعالى قد لا يصعد دعاء العبد الاياه كما شرع كان له لا يكون مجيب الحق حتى يدعوه الحق إلى ما يدعوه اليه قال





أجداد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولما كانت العرب تنسب رسول الله صلى الله عليه وسلم به فقول ما فعل  
 ابن أبي كثة حيث أحدث عبادة الواحد كما أحدث عبادة الشري ومن أقطاب هذا المقام عن كان فينا محمد  
 ابن علي الترمذي الحكيم ومن شيوخنا أبو مدين رحمه الله وحكاية يعرف في العالم العلوي بابي النجاة به يسومونه  
 الروحانيون وكان يقول رضي الله عنه سورتي من القرآن تبارك الذي بيده الملك ومن أجل هذا كما تقول فيمناه  
 أحد الاماميين لان هذا هو مقام الامام ثم يقول ولما كان الحق تعالى محبة العبد الخطر في عهده وبو يسأله منه دار  
 كل تصرف فلماذا كان يشرباً أبو مدين بقوله فكان يقول فيه ملك الملك وأصحابه هذا لاضافة لتحقق العبد في كل  
 نفس انه ملك لله تعالى من غير أن يتخلل هذا الحال دعوى تناقضه فإذا كان بهذه المثابة حينئذ يصدق عليه انه ملك  
 عند حقان شاترة واحدة من الدعوى وذلك بأن يدعى انفسه ملكا كرايا عن حضوره في تلك الحقبة اياه ذلك الامر الذي  
 ساهم له كل واحد كما يمكن في هذا المقام والاصلح له أن يقول في الحق انه ملك الملك وان كان كذلك في نفس الامر فقد  
 أخرج هذا عنه بدعواه بجهله انه ملك لله وغفلته في أمر ما يحتاج صاحب هذا المقام الى ميزان عظيم لا يبرح بيده  
 وصعب عنه (وصل) وأما سرار الاشتراك بين الشر بعين قتل قوله تعالى أقم الصلاة كرهى وهذا مقام ختم  
 الاولياء ومن رجاه اليوم خضر والياس وهو تفر بر الثاني ما أثبت الاول من الوجه الذي أثبت مع مقايير الزمان ابصح  
 المتقدم والمتأخر وقد لا يتغير المكان ولا الحال ويقع الخطاب بالشك في الثاني من عين ما وقع للاول ولما كان الوجه الذي  
 جعلهما لا يتغير بالزمان والاخذ منه أيضا لا يتغير بالزمان جاز الاشتراك في الشريعة من شخصين الآن العبارة تختلف  
 زمانها ولسانها الآن ينطق في آن واحد لسان واحد كوسى وهرون لما قبل لهما اذ هب الى فرعون انه طغى ومع  
 هذا كله فقد قيل لهما فقولاه قولنا فأتى بالكر في قوله قولوا لاسيا وموسى يقول هو أفصح مني لسانا يعني  
 هرون فقد يمكن أن يختلف في العبارة في مجلس واحد فقد جعلهما مقام واحد وهو البعث في زمان واحد الى شخص  
 واحد رسالة واحدة وان كان قد منع وجود مثل هذا جماعة من أصحابنا وشيوخنا كابي طالب المكي ومن قال بقوله  
 واليه نذهب به أقول وهو الصحيح عندنا فان الله تعالى لا يكرر تحجيا على شخص واحد ولا يشرك فيه بين  
 شخصين للتوسع الالهى وانما الامثال والاشياء توهم الرأى والسمع فانتباه الذي يصر فسله الاعلى أهل الكشف  
 والقائلين من المتكلمين ان المرض لا يبقى زمانين ومن الاتباع الالهى ان الله اعطى كل شئ خلقه وميز كل شئ في  
 العالم بأمر ذلك الامر هو الذي ميز عن غيره وهو احدى كل شئ فما جفع اثنان في مزاج واحد قال أبو القاسم  
 وفي كل شئ له آية • تدل على انه واحد

وليست سوى احدى كل شئ فما اجتمع قط اثنان فيما جفع به الامتياز ولو وقع الاشتراك فيه ما تمازت وقد تمازت  
 عقلا وكشفا ومن هذا القول في هذا الباب تعرف ايراد الكبير على الصغير والواسع على الضيق من غير أن يضيق الواسع  
 ويوسع الضيق أى لا يضيق عن حاله لكن لا على الوجه الذي يذهب اليه أهل النظر من المتكلمين والحكماء في ذلك  
 قائم فذهبون الى اجتماعهما في الحد والحقيقة لا في الجريمة فان كبرائى ومغرة لا يؤثر في الحقيقة لاجتماعهما ومن  
 هذا الباب ايضا قال أبو سعيد الخراساني رحمه الله الاجتماع بين الضدين ثم تلا هو الاول والاخر والظاهر والباطن  
 يريد من وجوه واحد لا من نسب مختلفة كبراء أهل النظر من علماء الرسوم واعلم انه لا بد من نزول عيسى عليه السلام  
 ولا بد من حكمه فينا بشرية محمد صلى الله عليه وسلم يوحى الله به اليه من كونه نيا فان النبي لا يأخذ الشرع من غير  
 مرسله فيأية الملك مخرا بشرع محمد الذي جاء به صلى الله عليه وسلم وقد يلهمه الهما فلا يتحكم في الاشياء بتحليل  
 وغريم الاما كان يحكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان حاضرا ويرتفع اجتهاد المجتهدين بنزوله عليه السلام ولا  
 يحكم فينا بشرية الذي كان عليه في أوان رسالته ودولته فيها هو عالم بهما من حيث الوحي الالهى اليه بها هو رسول الله  
 وبها هو الشرع الذي كان عليه محمد صلى الله عليه وسلم هو تابع له في وقد يكون له من الاطلاع على روح محمد صلى الله  
 عليه وسلم كنهه بحيث ان يأخذ عنه ما شرع الله له أن يحكم به في أمته صلى الله عليه وسلم فيكون عيسى عليه السلام

صاحبها وما عمن هذا الوجه وهو عليه السلام من هذا الوجه خاتم الاولياء فكان من شرف النبي صلى الله عليه وسلم ان  
 ختم الاولياء في ائمة نبي رسول مكرم هو عيسى عليه السلام وهو افضل هذه الامة المحمدية وقد نهى عنه الترمذي الحكيم  
 في كتاب ختم الاولياء له وشهد له بالفضيلة على ابي بكر المديني وغيره فانه وان كان وليا في هذه الامة والملة المحمدية فهو  
 نبي ورسول في نفس الامر فله يوم القيامة حشران يحشر في جماعة الانبياء والرسل بلواء النبوة والرسالة واصحابه  
 تابعون له فيكون متبوعا كثر الرسل ويحشر ايضا معنا وليا في جماعة اولياء هذه الامة تحت لواء محمد صلى الله عليه  
 وسلم باعلاء قد ساعد على جميع الاولياء من عهد آدم الى آخره ولي يكون في العالم يجمع الله له بين الولاية والنبوة ظاهر او ماني  
 الرسل يوم القيامة من ينصر رسول الامام محمد صلى الله عليه وسلم فانه يحشر يوم القيامة في اتباعه عيسى والياس عليهما  
 السلام وان كان كل من في الموقف بن آدم فمن دونه تحت لوائه صلى الله عليه وسلم فذلك لواء العام وكلامنا في اللواء  
 الخاص بانتهى صلى الله عليه وسلم والولاية المحمدية المحصورة بهذا الشرح المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم ختم خاص هو  
 في الزمة دون عيسى عليه السلام ان يكون رسول لا قد ولد في زمان اورايت ايضا واجفت به ورأيت العلامة الحفظة التي  
 في هذا لواء بعد الاورور ارجع اليه كانه لا يبعد محمد صلى الله عليه وسلم في الامور ارجع له كعيسى في رسل فسيه كل  
 ولي يكون بعد هذا الختم الى يوم القيامة انه كل من يكون بعد محمد صلى الله عليه وسلم في سؤدد من عيسى والمخير  
 في هذه الامة بعد ان ينزل مقام عيسى عليه السلام اذ ارسل فقل مشتاقا من سؤدد من عيسى عليه السلام  
 وان غشت قلت شريه في واحدة (وصل) واما اقلوا انتم منة بالانفاس فانه لما كان روح الحيوان  
 نصف بالانفاس الرحانية المناسبة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نفس الرحا ياتي من من نفس الاولى  
 الروح الحيوانية نفس وان اصل هذه الانفاس عند الملوب المتشقق بها النفس الرحا ياتي من من نفس من خرج  
 عن وجهه وحيل ينع من مسكنه وسكنه ففهم انفرج الكرب ودفع النوب وقال صلى الله عليه وسلم في منة صفات  
 فتعوضوا للنفحات بكموتنهي منازل هذه الانفاس في العدد الى ثلاثمائة نفس وثلاثين نفسا في كل منزل من منازلها  
 التي جعلها الخارج من ضرب ثلاثمائة وثلاثين في ثلاثمائة وثلاثين فخرج وهو عدد الاصل التي يكون من الحق من  
 اسمه الرحمن في العالم النشري والذي الحققة ان لها منازل تزيد على هذا العدد مراته في حصره لهو اية خاصة  
 فاذا ضربت ثلاثمائة وثلاثين في خمسمائة وثلاثين فخرج لك بعد العشر فهو عدد من رحا في العالم  
 الانساني كل نفس معها الى مستقل عن تحمل الهى خاص لهذه المنازل لا يكون غيرها من من هذه الانفاس والحققة  
 عرف منة مدارها وما رأيت من أهلها من هو معروف عند الناس واكثر ما يكونون من الاندلس واجتمع  
 بواحد منهم بالبيت المقدس ويحك فساته يوماني مسئلة فقال لي من تشم شيئا فعلمت انه من أهل ذلك ان قد وخذني مدة  
 وكان لي عم احوال الذي شقيقه اسمه عبد الله بن محمد بن العربي كان له هذا المقام حسا ومعنى شاهدنا ذلك منه قبل  
 رجوعنا لهذا الطريق في زمان جاهليتي والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب الخامس والعشرون

في معرفة رند مخصوص معمر وأمرار الاقطاب المختصين بأربعة أصناف من العلوم سر المنزل والمنازل ومن  
 دخله من العالم

- ان الامور لها حسد ومطلع • من بعد ظهر ووطن فيه تجتمع
- في الواحد الدين سر ليس يعلمه • الامرات أعداد بها تقع
- هو الذي أبرز الاعداد اجعها • وهو الذي ماله في العدم تنوع
- بجمله ضيق رجب فصورته • كذا ظر في مرأ حين ينطبع
- فما تكثر اذا عطل مرأيه • تكثرا فهو بالتفزيه يتمتع
- كذلك الحق ان حقت صورته • سفيه ويحك تملو وتضع

اعلم أيها الولي الجليل أنك الله أن هذا الويد هو خضر صاحب موسى عليه السلام أطال الله عمره إلى الآن وقد رأينا من  
 زأوانتي أني شأته أمر عجيب وذلك أن شيخنا أبا العباس العربي رحمه الله جرت بيني وبينه مسألة في حق شخص  
 كان قد بشر بظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم - فقال لي هو فلان ابن فلان وسمي لي شخصاً أعرفه باسمه وما رأيت  
 ولكن رأيت ابن عمته فرماني فوقف فيه ولم أجد بالقبول أعني قوله فيه لكوني على أمانة في أمره ولا شك أن الشيخ  
 رجع سهمه عليه فأنزى في باطنه ولم أشعر بذلك فاني كنت في بداية أمري ما صرفت عنه إلى منزلي فكنت في  
 الطريق فلقيتني شخص لا أعرفه فلم علي ابتداء سلام عجب مشفق وقال لي يا محمد صدق الشيخ أبا العباس فيما ذكرنا  
 عن فلان وسمي لي الشخص الذي ذكره أبا العباس العربي فقلت له نعم وعلمت ما أراد ورجعت من حبي إلى الشيخ  
 لا عرفه ماجري فعند ما دخلت عليه قال لي يا أبا عبد الله احتاج معك إذا ذكركم لك مسألة يقف طارقك عن قبولها  
 إلى الخضر تعرض اليك يقول لك صدق ولا يجاد كره لك ومن أين يتفق لك هذا في كل مسألة تسمعها مني فتتوقف  
 فقلت إن باب التوبة مفتوح فقال وقل له اتوبه وافقه فها أنا ذلك الرجل كان الخضر ولا شك أني استغفمت الشيخ  
 عنه أهو هو قال نعم هو الخضر ثم اتفق لي مرة أخرى أني كنت برسمي تونس بالحفرة في مركب في البحر فأخذني وجمع  
 في بطي وأهل المركب قد ناموا فقممت إلى جانب السفينة ونظمت إلى البحر فرأيت شخصاً على بعد في ضوء القمر  
 وكانت أيلة البدر وهو أتى على وجه الماء حتى وصل إلى قوفه وسمي ورفعه قدمه الواحدة وتواخى على الأخرى فرأيت  
 بظنها وأصحابها ثم استند عليهم أوقف الأخرى فكانت كذلك ثم تكلم بي كلام كان عنده ثم لم وانصرف يطلب  
 المنارة محمراً على شاطئ البحر على تل ينفار بينه مسافة تزيد على مائة قطع تلك المسافة في خطوتين أو ثلاثة  
 فسمعت صوته وهو على ظهر المنارة يسبح الله تعالى وروى ما شئني إلى شيخنا جراح بن خيس الكتاني وكان من سادات  
 القوم مرابطاً برسمي عيرون وكنت جئت من عنده بالأمس من ليلى تلك فلما جئت المدينة لقيت رجلاً صالحاً فقال  
 لي كيف كانت لي تلك البارحة في المركب مع الخضر ما قال لك وما قلت فلما كان بعد ذلك التاريخ خرجت إلى  
 السباحة بساحل البحر المحيط ومعى رجل ينكر خرق العوازل الصالحين فدخلت مسجداً خراباً مقطعا لأصلي فيه أنا  
 وصاحبي صلاة الظهر فإذا جماعة من السامعين المقطعين دخلوا علينا يريدون أن يردوا من الصلاة في ذلك الموضع  
 وفيهم ذلك الرجل الذي كلمني على البحر الذي قبل لي أنه الخضر وفيهم رجل كبير القدر أكرمته بقرعة وكان يري  
 ذلك الرجل اجتماع قبل ذلك ومودة فقامت فسلمت عليه فلم علي وقرح في وتقدم بنا يصلي فامر غلمان الصلاة خرج  
 الإمام وخرجت خلفه وهو يربد باب المسجد وكان الباب في الجانب الغربي يشرف على البحر المحيط بموضع يسمى بكة  
 فقامت أتحدث معه على باب المسجد وإذا بذلك الرجل الذي فات أنه الخضر قد أخذ حصيراً صغيراً كان في حجاب  
 المسجد فدنا في الهواء على رجليه وسبعة أذرع من الأرض ووقف على الحصير في الهواء ينقل فقلت لصاحبي أمانظر  
 إلى هذا وما فعل فقال لي سر إليه وقله فترك صاحبي واقفاً واجهته إليه فلما فرغ من صلاته سلمت عليه وأشدته لنفسه

شعل الحب عن الهواء يسره • في حب من خلق الهواء وسخره

العارفون عقولهم معقولة • عن كل كون ترن فيه مطهره

فهو لديه مكرمون وفي الوري • أحوالهم محمولة ومسترة

فقال لي يا فلان ما فعلت ما رأيت إلا في حق هذا المنكر وأشار إلى صاحبي الذي كان ينكر خرق العوازل وهو قاعد في حرم  
 المسجد ينظر إليه ليحس أن الله يفعل ما يشاء مع من يشاء فرددت وجهي إلى المنكر وقلت له ما تقول فقال ما بعد العين  
 ما يقال ثم رجعت إلى صاحبي وهو ينتظر في باب المسجد فتحدثت معه ساعة وقلت له من هذا الرجل الذي صلى في  
 الهواء وما ذكرت له ما تنق لي معه قبل ذلك فقال لي هذا الخضر فكنت وانصرفت الجماعة وانصرفنا في بدروطة  
 موضع مقصود يقصده الصالحون من المذنبين وهو بمقرية من أشكنار على ساحل البحر المحيط بهذا ماجري لنا مع  
 هذا الويد فغضنا الله برؤيته ومن العلم الذي ومن الرحمة بنا عالم بأنا في حق هو على رفته وقد شئني الله عليه واجتمع به



رجل من شيوعنا وهو على بن عبد الله بن جامع من أصحاب علي المتوكل وأبى عبد الله فضيل البان كان يكن بالقطي خارج الموصل في بستان له وكان الخضر قد ألبس الخرقه بمحض رقيبها الشيخ بالوضع الذي ألبس فيه الخضر من بستانه وبصورة الحال التي جرت له مع أبي الباسه اياها وقد كنت لبست خرقه الخضر بطريق أبيه من هذا من يد صاحبنا في الدين عبد الرحمن بن علي بن معون بن أبي الوري وليبها هو من بد صدر الدين شيخ الشيوخ بالديار المصرية وهو ابن حو به وكان جده قد لبسها بن يد الخضر ومن ذلك الوقت قلت لباس الخرقه وألبسها الناس لما رأيت الخضر قد اعتبرها وكنيت قبل ذلك لأقول بالخرقه المعروفة الآن فان الخرقه عناء ما عاهاى عبارة عن الصحبة والادب والتخلق ولهذا لا يوجد لباسها متعارف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن توجد محبة وأدب وهو المعبر عنه بلباس التقوى تجرت عادة أصحاب الأحوال إذا رأوا أحداً من أصحابهم عنده نقص في أمر ما أو أرادوا أن يكملوا له حاله يتعده به هذا الشيخ فإذا اتحد به أخذ ذلك الثوب الذي عليه في حال ذلك الحال ونزعه وأفرعه على الرجل الذي يريد تكمل له حاله فيسرى فيه ذلك الحال فيكمل له ذلك فذلك هو اللباس المعروف عندنا والمنقول عن المحققين من شيوعنا ثم أعلم أن رجال الله على أربع مرات رجال لهم الظاهر ورجال لهم الباطن ورجال لهم الحد ورجال لهم المطمع فان الله سبحانه لما أعاق دون الخلق باب الذنوة والرسالة أتى لهم باب الفهم عن الله فيأوحي به إلى نبيه صلى الله عليه وسلم في كتابه العزيز وكان على من أتى طالب رضى الله عنه يقول ان الوحي قد انقطع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وما بقي بايدينا إلا أن يرزق الله عبداهما في هذا القرآن وقد أجمع أصحابنا أهل الكشف على صحة خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في أي القرآن أنه من آية الاوطا ظاهر وباطن وحده ومطلع ولكل مرتبة من هذه المراتب رجال ولكل طائفة من هؤلاء الطوائف قطب وعلى ذلك القطب يدور فلك ذلك الكشف دخلت على شيخنا في محمد عبد الله الشكاز من أهل باغناغمر طائفة سنة خمس وتسعين وخمسة وهو من أكبر من أقيته في هذا الطريق ثم أرى في طريقه مثله في الاجتهاد فقال لي الرجال أربعة رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم رجال الظاهر ورجال لانهم بحارة ولا بيع عن ذكرائه وهم رجال الباطن جلساء الحق تعالى ولهم المشورة ورجال الاعراف وهم رجال الحد قال الله تعالى وعلى الاعراف رجال أهل الشم والتميز والسراح عن الاوصاف فلامسة لهم كان منهم أبو يزيد البسطامي ورجال اذا دعاهم الحق إليه يأتونه رجالا لسرعة الاجابة لا يركبون وأذن في الناس بالحج يا نوك رجالا وهم رجال المطمع ورجال الظاهر هم الذين لهم التصرف في عالم الملك والشهادة وهم الذين كان يشربهم الشيخ محمد بن قائد الاواني وهو المقام الذي ركة الشيخ العاقل أبو السعود بن الشبل البغدادى فباع الله أخيراً في أبو البدر التماسكي البغدادى رحمه الله قال لما اجتمع محمد بن قائد الاواني وكان من الافراد بأبي السعود هذا قال يا أبا السعود ان الله قسم المملكة بيني وبينك فلم لاتصرف فيها كما تصرف أنا فقال له أبو السعود يا ابن قائد وهتك سهمي نحن تركنا الحق نتصرف لما وهو قوله تعالى فاتخذوه كيلا فاستل أمر الله فقال لي أبو البدر قال لي أبو السعود اني أعطيت التصرف في العالم من خمس عشرة سنة من تاريخ قوله فتركنه وما ظهر على منعه مني وأما رجال الباطن فهم الذين لهم التصرف في عالم الغيب والملكوت فيستزلون الارواح العلوية بهم معهم فيما يريدونه وأعني أرواح الكواكب لأرواح الملائكة وإنما كان ذلك لما منع المولى قوى يقتضيه مقام الاملاك أخبر الله به في قول جبريل عليه السلام لمحمد صلى الله عليه وسلم فقال وما تنزل الانبارم بك ومن كان تنزله بامر الله لا تؤثر فيه الخاصية ولا ينزل بها نهم أرواح الكواكب لا نزل من السماء مكانها ولكن قد جعل الله لمطارح شعاعاتها في علم الكون والفساد تأثيرات معتادة عند امارفين بذلك كلزى عند شرب الماء والشبع عند الاكل ونبات الحبة عند دخول الفصل ينزل المطر والصحوصكمة ودعها العايم الحكيم جل وعز فيفتح لمولاه الرجال في باطن الكتب المتزلة والمصحف المطهرة وكلام العالم كالموظف الحروف والاسماء من جهة معانيها ما لا يكون لقبهم اختصاصا الهيا وأما رجال الحد فهم الذين لهم التصرف في عالم الارواح السارية عالم البرزخ

والحرية فانه تحت الجبر الأتراء مقهور تحت سلطان دوات الأذنان وهم طائفة منهم من الشهاب الشواف فقههم  
 الأجابه ففقد هؤلاء الرجال استئزال أرواحها واحضارها وهم رجال الاعراف والاعراف سور حاجر بين الجنة وسار  
 برزخ باطنه فيه الرحمة وظاهر من قبله العذاب فهو حد بين دار السعاده ودار الاشقياء دار أهل الرؤية ودار الحجاب  
 وهؤلاء الرجال أسعد الناس بمعرفه هذا السور ولهم شهودا تخطوط المتوجهة بين كل نقبضين مثل قوله بينهما رزخ  
 لا يفيان فلا تعدون الحدود وهم رجال الرحمة التي وسعت كل شئ ففهم في كل حضرة دخول واستشراف وهم  
 العارفون بالصفات التي يقع بها الامتياز لكل موجود عن غير من الموجودات العقلية والحسية وأما رجال المطلاع فهم  
 الذين لهم التصرف في الاسماء الالهية فيستزلون بها منها ما شاء الله وهذا ليس لغيرهم ويستزلون بها كل ما هو تحت  
 تصرف الرجال الثلاثة رجال الحدود الباطن والظاهر وهم أعظم الرجال وهم الملاية هذا في قوتهم وما يظهر عليهم من  
 ذلك شئ منهم أبو السعود وغيره فهم والعامة في ظهورا المهج وظاهر العوائد سواء وكان لا في السعود في هؤلاء الرجال تميز  
 بل كان من أكبرهم وسعده أبو البدر على ما حدثنا شافيه يقول ان من رجال الله من يتكلم على الخاطر وما هو مع  
 الخاطر أي لا علم له بصاحبه ولا يقصد التعمير به ولما وصف لنا عمر البراز وأبو البدر وغيرهما حال هذا الشيخ رأيناه  
 يجري مع أحوال هذا الصنف العالي من رجال الله قال أبو البدر كان كثيرا ما يشد يتالم نسع منه غير موهو

وانت في سقتع الموتى رجه • وقال لها من دون أن تحك الحشر

وكان يقول براهو الا الصلوات الخمس وانتظار الموت تحت هذا الكلام علم كبير وكان يقول الرجل مع الله تعالى كما هي  
 الطيرف منسقول وقد علم نسي وهذا كله كبر حالات الرجال مع اعتقاد الكثير من الرجال من بعد كل موطن بما  
 يستحقه وموطن هذه الدنيا لا يمكن أن يعامله المحقق إلا بما ذكره هذا الشيخ فاذا ظهر في هذه الدار من رجل خلاف  
 هذه المعاملة علم ان ثم نساو لا بد الا أن يكون مأمورا بما ظهر منه وهم الرسل والانبياء عليهم السلام وقد يكون بعض  
 الورثة لهم أمر في وقت بذلك وهو مكرخي فانه انفصال عن مقام السودية التي خلق الانسان لها وأما سر المنزل  
 والمنازل فهو ظهور الحق بالتجلي في صور كل ما سواه فلو لا تجليه ل كل شئ ما ظهرت شبهة ذلك الشئ قال تعالى انما  
 قولنا لئن اذا أردنا ما نقول له كن فقله اذا أردناه هو التوجه الالهي لايجاد ذلك الشئ ثم قال أن نقوله كن  
 فنفس سماع ذلك الشئ خطاب الحق تكون ذلك الشئ فهو بمنزلة صريان الواحد في منازل اعداد فظهر الاعداد الى  
 ما لا ينهي بوجود الواحد في هذه المنازل ولولا وجود عين فيها ما ظهرت أعيان الاعداد ولا كان لها اسم ولو ظهر  
 الواحد باسمه في هذه المنزلة ما ظهر لذلك العدد عين فلا تجتمع عينه واسمه معا أبدا فيقال اثنان ثلاثة أربعة خمسة الى ما لا  
 يتناهي وكل ما أسقط واحد من عدد معين زال اسم ذلك العدد وزالت حقيقته قالوا بذا أنه يحفظ وجود أعيان  
 العدد واسمه بعد ما كذلك اذا قلت القديم في المحدث واذا قلت الله في العلم واذا أخطيت العالم من حفظ الله لم  
 يكن للعالم وجود وفي وذا سرى حفظ الله في العالم بقي العالم موجودا بظهوره وتجليه بكون العالم باقيا وعلى هذه  
 الطريقة أنما بنا وهي طريقة النبوة والمتكلمون من الاشاعرة أيضا عليها وهم القائلون بانعدام الاعراض لانها  
 وبهذا يصح افتقار العالم الى الله في بقائه في كل نفس ولا يزال الله خلافا على الدوام وغيرهم من أهل النظر لا يصح لهم هذا  
 المقام وأخير في جماعة من أهل النظر من علماء الرسوم ان طائفة من الحكماء عثروا على هذا وأرأيتهم مذبا لابن السيد  
 البطليوسي في كتاب ألقه في هذا الفن والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السادس والعشرون في معرفة أقطاب الرموز وتلويحات من أسرارهم وعلاوهم في الطريق

ألا ان الرموز دلائل صدق • على المعنى الغيب في القوائد

وان العالمين له رموز • والقاز ليسد على بالعباد

ولولا الاقتران القول كفرا • واذى العالمين الى العناد

فهم بالرمز قد حسبوا فاولوا • باهراق الدماء وبالفساد



فكيف يتلوان الامر يبدو • بلا سريكون له استفدى  
 لقام بنالشفاء هنا يقينا • وعند البعث في يوم التنادي  
 ولكن الغفور أقام سقما • ليسعدا على رغم الاعادي

اعلم أيها الولي الحبيب أنك الله بروح القدس وفهمك ان الرموز والانغاز ليست مرادة لانفسها وانما هي مرادة لما  
 رمزته ولما ألفز فيها وموضعها من القرآن آيات الاعتبار كماها والتنبيه على ذلك قوله تعالى وثلك الامثال نصيرها  
 للناس فالامثال حاجات مطلوبة لانفسها وانما حاجات ليعلم منها ما ضربت له وما نصبت من أجله مثلا مثل قوله تعالى  
 أنزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رايادما توقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد  
 مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل فالما الزبد فيذهب جفاء فخطه كالباطل كاقال وزحق الباطل ثم قال وانما  
 ما ينفع الناس فبعثك في الارض ضربه مثلا الحق صحتك يضرب الله الامثال وقال فاعتبروا يا أولي الابصار  
 أي تعجبوا وجوزوا واعتبروا الى ما أردته بهذا التعريف وان في ذلك لعبرة لاولي الابصار من عبرت الوادي اذا جزته  
 وكذلك الاشارة والامعاء قال تعالى ليهي زكريا أن لاتكلم الناس ثلاثة أيام الا حمرا أي بالاشارة وكذلك فاشارت  
 اليه في قصة مريم لما نذرت للرحمن أن تمسك عن الكلام ولهذا العلم رجال كبير قدرهم من أسرارهم سر الازل والابد  
 والحال والخيال والرزق والبرازخ وامثال هذه من النسب الالهية ومن علومهم خواص العلم بالحروف والاسماء والخواص  
 المركبة والمفرد فمن كل شئ من العالم الطبيعي وهي الطبيعة المحيولة فقام علم سر الازل فاعلم ان الارل عبارة عن نفي  
 الاولى لمن يوصف به وهو وصف الله تعالى من كونه الها واذا انشئت الاولى عنه تعالى من كونه الها فهو المسمى بكل اسم  
 سمي بنفسه اذ لا من كونه منه فكلاما فهو العالم الحق المريد القادر السميع البصير المتكلم الخالق الباري  
 المصور الخالق لم يزل يسمى بهذه الاسماء وانتفت عنه اولية التقيد فسمع المسموع وأبصر البصر الى غير ذلك  
 وأعيان المسموعات والبصيرات معدومة غير موجودة وهو رهاها ازل كما يعلها ازل لا يرى ما يفصلها ازل ولا عين  
 لها في الوجود النفس العيني له اعيان ثابتة في رتبة الامكان فالامكانية ازل كما هي لها حالها ابد لم تكن قط  
 واجبة لنفسها ثم عادت ممكنة ولا عمالا ثم عادت ممكنة بل كان الوجوب الوجودي الذاتي لله تعالى ازل كذلك وجوب  
 الامكان للعالم ازل فالله في مرتبة اسماها الحسن اسمي متعوتا موصوفاها فحين نسبة الاول له نسبة الآخر والظاهر  
 والباطل لا يقال هو اول نسبة كذا فالآخر نسبة كذا فان الممكن مرتبط بواجب الوجود وفي وجوده معدوم ارتباط  
 افتقار اليه في وجوده فان اوجد لم يزل في امكانه وان عدم لم يزل عن امكانه فكما لم يدخل على الممكن في وجوده عنه بعد  
 ان كان معدوما فتنزله عن امكانه كذلك لم يدخل على الخالق الواجب الوجود في ايجاد العالم وصف بزيه عن  
 وجوب وجوده لنفسه فلا يمتثل الحق الا هكذا ولا يمتثل الممكن لا هكذا فان فهمت علمت معنى الحدوث ومعنى القدم  
 فضل بعد ذلك ما شئت فالعالم واخر ربه ثم اضافي ان كان له آخر اتماني الوجود فله آخر في كل زمان ودوناته عند  
 ارباب الكشف وواقعهم الحسابية على ذلك كما وافقته لاشارة على ان العرض لا ياتي زمانين فالاول من العالم  
 بالنسبة الى ما يخلق بعدهم والآخر من العالم بالنسبة الى ما خلق قبله وليس كذلك معقولة الاسم الله بالاول والآخر والظاهر  
 والباطل فان العالم متعدد والحق واحد لا يتعدد ولا يمتنع أن يكون اوليا فان رتبته لا تتناوب رتبته ولا تقبل رتبته  
 اوليته ولو قبل رتبته رتبته لا يمتنع استعمال عاينا اسم الاول بل كان يطلق عاينا اسم الثاني لاوليته ولانسانا بل تعالى عن  
 ذلك فليس هو بابل لنافه اذا كان عين اوليته عين آخرته وهذا المذكر عزيز المال بتعذر تصويره على من لا انسه  
 بالعلوم الالهية التي يعظم التجلي والنظر الصحيح واليه كان يشيرا بوسعي الخاز بقوله عرفت الله بجمعه بين الصدين  
 ثم تلاه هو الاول والآخر والظاهر والباطل فقد أثبت لك عن سر الازل وانه نعت سلمي وأما سر الابد فهو نفي الآخرة  
 فكما ان الممكن انتفت عنه الآخرة فمرع من حيث الجلة اذا الجلة والاقامة فيها الى غير نهاية كذلك الاولى بالنسبة الى  
 ترتيب الموجودات الزمانية معقولة موجودة فاهم بذلك الاستبصار الالهي لا يقال فيه أول ولا آخر وبالاختصار الثاني هو

أول وآخر بدسيتين بمعنى بخلاف ذلك في إطلاقها على الحق عند العلماء بائنه وأما سر الحال فهو الديمومة وما لها أول ولا آخر وهو عين وجود كل موجود فقد عرفك بعض ما يعلمه رجال الرموز من الأسرار وسكت عن كثير فان بابه واسع وعلم الرؤيا والبرزخ والنسب الالهية من هذا القبيل والكلام فيها يطول وأما علمهم في الحروف والاسماء فاعلم ان الحروف لها خواص وهي على ثلاثة أصناف منها حروف رقيقة ولفظية ومستحضرة وأعلى بالمتحضرة الحروف التي يستحضرها الانسان في وهمه وخياله وبصورها فاما ان يستحضر الحروف الرقيقة والحروف اللفظية واما للحروف رتبة أخرى فيفعل بالاستحضار كما فعل بالكتاب أو بالتلفظ فالحروف الواحد هل يكون الاسماء فذلك خواص الاسماء وأما المرقومة فقد لا تكون اسماء واختلاف أحماد هذا العلم في الحرف الواحد هل يفعل أم لا فرايت منهم من منع من ذلك جماعة ولا شك اني سأضمت معهم في مثل هذا وأوقفهم على ما هم في ذلك الذي ذهبوا اليه واصابهم وما قصه لهم من العبارة عن ذلك ومنهم من أثبت الفعل للحرف الواحد وهو لا يضاف للذين منعوا عن الخطون وذهبون ورأيت منهم جماعة وعلمتهم بموضع الفاظ والاصابة فاعترفوا كما اعترف الآخرون وقلت انما اثنين جو بواعرهم من ذلك على ما بيناه لكم بخبره فوجدوا الامر كما ذكرناه ففرحوا بذلك ولولا اني آليت عقدا أن لا يظهر مني أثر عن حرف لا ريتهم من ذلك عجباً فاعلم ان الحرف الواحد سواء كان مرقوماً أو لم يرقم له اللفظية أو لم يعمل به عن استحضاره في الرقم أو في اللفظ خيالاً له يعمل وإذا كان من الاستحضار عمل فانه مركب من استحضار ونطق وأرقم وغاب عن الطائفتين صورة الاستحضار مع الحرف الواحد فمن اتفق له الاستحضار مع الحرف الواحد ورأى العمل غفل عن الاستحضار ونسب العمل للحرف الواحد ومن اتفق له التلفظ أو الرقم بالحرف الواحد دون استحضار فلم يعمل الحرف شيئاً قال بمنع ذلك وما واحد منهم نفطن لمعنى الاستحضار وهذه حروف الامثال المركبة كالواو بن وغيرهما فلما نهضهم على مثل هذا جربوا ذلك فوجدوه صحيحاً وهو علم عمقوت عقلا وشرباً فاما الحروف اللفظية فان لها صارت في العمل وبعض الحروف أعم عملان بعض وأكثروا الواو أعم الحروف عملاً لان فيها قوة الحروف كلها والهاء أقل الحروف عملاً وما بين هذين الحرفين من الحروف لم يعمل بحسب مراتبها على ما قررناه في كتاب المبادئ والغايات فيما تضمنته حروف المعجم من الجوانب والآيات وهذا العلم يسمى علم الاولياء به تظهر أعيان الكائنات الأثرى تنبيه الحق على ذلك بقوله كن فيكون فظهر الكون عن الحروف ومن هنا جاء الترميزي علم الاولياء ومن هنا منع من أن يعمل الحرف الواحد فانه رأى مع الاقتدار الالهى لم يأت في الابداح حرف واحد وإنما في ثلاثة أحرف حرف غيبي وحرفين ظاهرين اذا كان الكائن واحداً فان زاد على واحد ظهرت ثلاثة أحرف فهذه علوم هؤلاء الرجال المذكورين في هذا الباب وعمل أكثر رجال هذا العلم لذلك جدولاً وخطوا فيه وما صبح فلا أدري بالقصد عملوا ذلك حتى يتركوا الناس في عمية من هذا العلم أم جهلوا ذلك وجري فيه المتأخر على سنن المتقدمين به قال تلميذ جعفر الصادق وغيره وهذا هو الجدول في طبائع الحروف

حار بارد يابس رطب

فكل حرف منها وقع في جدول الحرارة فهو حار وما وقع في جدول البرودة فهو بارد وكذلك البيسوة والرطوبة ولم يزل هذا الترتيب يصيب في كل عمل بل يعمل بالانتقاء كاعداد الوفق واعلم ان هذه الحروف لم تكن لها هذه الخاصية من كونها حار وقاوتها كان لها من كونها شاكلاً فلما كانت ذات اشكال كانت الخاصية للشكل ولهذا اختلف عملها باختلاف الاقلام لان الاشكال تختلف فاما الرقيقة فاشكالها محسوسة بالبرق فاذ وجدت أعينها ومحبتهأ وراحها وحياتها الذاتية كانت الخاصية لذلك الحرف لشكله وتركيبه مع روحه وكذلك ان كان الشكل مركباً من حرفين أو ثلاثة أو أكثر كان للشكل روح آخر ليس الروح الذي كان للحرف على انفراد فان ذلك الروح

ا	ب	ج	د
هـ	و	ز	ح
ط	ي	ك	ل
م	ن	س	ع
ف	ص	ق	ر
ش	ت	ث	خ
ذ	ض	ظ	غ

يذهب وتبقى حياة الحرف مع تلك الشكل لا يدبره سوى روح واحد وبقدر روح ذلك الحرف الواحد الى البرزخ مع الارواح فان موت الشكل زواله بالمحو وهذا الشكل الآخر المركب من حرفين أو ثلاثة أو ما كان ليس هو عين الحرف الاول الذي لم يكن مركبا ان عمر ليس هو عين زبدوان كان منه وانما الحروف اللفظية فانها تتشكل في الهواء ولهذا تتم بالسمع على صور مناطق بها التكم فاذ تشكلت في الهواء قامت بها رواها وهذه الحروف لا يزال الهواء بمسك عليها شكلها وان انقضى عملها فان عملها انما يكون في أول ما تتشكل في الهواء ثم بعد ذلك تلتحق بسائر الامم فيكون شكلها تتبعجربها وتعد علوا اليه بعد الكلم الطيب وهو عين شكل الكلمة من حيث ما هي شكل مسبح لله تعالى ولو كانت كلمة كفر فان ذلك يعودو بالله على التكم بها لعلها وهذا قال الشارع ان الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله ما لا يظن أن تبلغ ما بلغت يهوى بها في النار سبعين خريفا فجعل العقوبة للثناء بها بسببها وما نرضيها فهذا كلام الله سبحانه به عام ومجدد ويقدم المكتوب في الماضي وبقراءة على جهة القرينة الى الله وفيه جميع ما قالت اليهود والصاري في حق الله من الكفر والسبوهي كلمات كفر عاده وباللغة على قائلها وبقيت الكلمات على بابها تتولى يوم القيامة عقاب أصحابها وأولاهم وهذه الحروف الهوائية اللفظية لا يدركها موت بعد وجودها بخلاف الحروف الرقية وذلك لان شكل الحرف الرقي والكلمة الرقية تقبل التغيير والزوال لانه في محل تقبل ذلك والاشكال اللفظية في محل لا يقبل ذلك ولهذا كان لها البقاء فالجوكه ملوء من كلام العالم برأه صاحب الكشف صورا قائمة وأما الحروف المستحضرة فظاهرها في البرزخ في الحس وفعلها أقوى من فعل سائر الحروف ولكن اذا استحكم سلطان استدعائه وانحصر المستحضر لها ولم يبق فيه منفع لغيره او يعلم ما هي خاصيتها حتى يستحضرها من أجل ذلك فربى أثرها فهاذا شبيه الفعل بالمعقول لم يعلم ما تعطيه فانه يقع الفعل في الوجود ولا علم له به وكذلك سائر أشكال الحروف في كل مرتبة وهذا الفعل بالحرف المستحضر يعبر عنه بعض من لا علم له بالهمة والصدق وليس كذلك وان كانت الهمة روحا والحرف المستحضر لا عين الشكل المستحضر وهذه الحشرة ثم الحروف كلها لفظيا وروحيا فاذا علمت خواص الاشكال وقوى الفعل بها علم الكاتبها أو المتلفظ بها وان لم يعين ما هي مرتبطة به من الانفعالات لا يعلم ذلك وقد أينس من قرأ آية من القرآن وما عنده خبر فرأى أثرها في بياضه وكان ذا فطنة فوجع في ثلاثه من قريبي لينظر ذلك الاثر بأية آية يختص بفعل يقرأ وينظر فربى الآية التي لها ذلك الاثر فرأى الفعل فتعداها فلم يرد ذلك الاثر فادرك ذلك مرار حتى تحققه فان هذا ذلك الانفعال ورجع كل ما أراد ان يرى ذلك الانفعال ثلاثا الآية فظهر له ذلك الاثر وهو علم شريف في نفسه الآن السادة منه عزيزة فالاولى ترك طلبه فانه من العلم الذي اختص الله به أولياءه على الجلالة وان كان عند بعض الناس منه قليل ولكن من غير الطريق الذي يتاله الصالحون ولهذا يشق به من هو عنده ولا يسعد فانه يحمله من العلماء بالله والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

الباب السابع والتمهيد في معرفة أقطاب صل فقد نويت وصالك وهو من مزل العالم النوراني

ولولا الدور ما اتصل عيون • بعين المبصرات ولا رأتها

ولولا الحق ما اتصل عقول • بأعيان الامور قادر كنهها

اذا سئل عقول عن ذوات • تعد مغايرات أنكرتها

وقالت ما علمنا غير ذات • تعد ذوات خلق أظهرتها

هي المعنى ونحن لها حروف • فهم ما عرفت أمرا عنتها

اعلم أيها الولي الحليم نولك الله به آيته ان الله تعالى يقول في كتابه العزيز فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه فقدم محبته اليهم على محبتهم اياه وقال أجيب دعوة الداعي اذا دعاه فيلست جيبوا الى فقدم اجابته لنا اذا دعونا على اجابة ناله اذا دعانا وجعل الاستجابة من العبيد لها بالغ من الاجابة فانه لا مانع له من الاجابة سبحانه ولا فائدة للتأكيد ولانسان مواعيد من الاجابة الداعاه الله اليه وهو الهوى والنفس والشيطان والدنيا فلذلك أمر بالاستعانة

فإن الاستفعال أشد في المبالغة من الافعال ومن الاستخراج من الاحراج ولهذا يطلب الكون من الله العون في أفعاله  
ويستحيل على الثمان يستعين بمخلوق قال تعالى تملأنا أن تقول وإليك نستعين من هذا الباب فإنه قال في هذا  
الباب صل فقد نوبت وصالك فقد قدم الارادة من ذلك فقال صل فإذا فعلت في الوصلة فذلك عين وصلته بك فذلك  
جاءه بانه لا عملا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى من تقرب الي شبرا تقربت منه ذرا وعاد هذا أقرب  
مخصوص يرجع الى ما تقرب اليه سبحانه به من الاعمال والاحوال فإن القرب العام قوله تعالى ونحن أقرب اليه  
من جبل الوريد ونحن أقرب اليكم ولكن لا تبصرون فضاغف القرب بالقرع فإن الذراع ضخم للشرأى قوله  
صل هو أقرب ثم تقرب اليه شرافتيدي لك أنك ما تقربت اليه الا به لانه لولا مادعك وبين لك طريق القر يقو أخذ  
بما عينتك فيها ما يمكن لك أن تعرف الطريق التي تقرب منه ما هي ولو عرفها لم يكن لك حول ولا قوة الا به ولما كان  
القرب بالسوكة والسر اليه لذلك كان من صفته النور لتهدى به في الطريق كما قال تعالى جعل لكم النجوم لتهتدوا  
بها في ظلمات البر وهو السوكة الظاهر بالاعمال البدنية والبحر وهو السوكة الباطن المعنوي بالاعمال النفسية  
فأما هذا الباب معارفه مكتوبة لا موهوبة أو كاهم من تحت أقدامهم أي من كسبهم لها واجتهادهم في غصبها  
ولولا أرادهم الحق لذلك ما وفقهم ولا استعملهم حين طرد غيرهم بالمعنى ودعاهم بالامر فخرهم الوصول بحرماته اياهم  
استعمال الاسباب التي جعلها طريق الوصول من حضرة القرب ولذلك بشرهم فقال صل فقد نوبت وصالك  
وسبق لهم العناية فليكونهم الذين أمرهم الله بلباس التعالين في الصلاة اذ كان القاعد لا يلبس التعالين وإنما  
وضعت للتعالين فيها اول ان الحلي عشي في صلاته ومناجاة قربه في الآيات التي يناجي فيها منزلا منزلا كل آية منزل وحال  
فقال لهم يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد قال صاحب المنازل هذه الآية أمر نافيها بالصلاة في التعالين فكان  
ذلك تنبيههم من الله تعالى للحلي أنه يمشي على منازل ما يتلوه في صلاته من سور القرآن اذ كانت السورة هي المنازل  
قال النابغة

ألم تر أن الله أعطاك سورة • نرى كل ملك دونها يتنذب

أراد منزلة وقيل لموسى عليه السلام أطلع نبيك أي قد وصلت المنزل فانه كلمة الله بغير واسطة بكلامه سبحانه بلا ترجمان  
ولذلك أكره في التعريف لنا بالمصدر فقال تعالى وكلام الله وسى تكلمنا ومن وصل الى المنزل خلع عليه فبات رتبة  
الحلي بالتعالين وما معنى المناجاة في الصلاة كونها ليست بمعنى الكلام الذي حصل لموسى عليه السلام فانه قال في المحلى  
يناجي والمناجاة فعل قاطعين فلا بد من لباس التعالين اذ كان المحلى مترددا بين حقيقتين والقردة دين أمر من به على  
المشي من حله المعنى دل عليه باللفظ لباس التعالين ودل عليه قول الله تعالى بترجة النبي صلى الله عليه وسلم عنه فسميت  
الصلاة بين وبين عبدي مصفين فصفه الى وصفها العبدى وله يدى ما سأل ثم قال يقول العبد المحدث رب العالمين  
فوصفها ان العبد مع نفسه في قوله الحمد لله فاقرب العالمين جمع خالقهم ومناجيهم ثم رحل العبد من منزل قوله الى منزل  
سمعه الله مع ما يجيبه الحق تعالى على قوله وهذا هو السر فلهذا لبس عليه بلباس التعالين الذي بين هذين المنزلين  
فاذا رحل الى منزل سمعه سمع الحق يقول له جدتي عبدي فبرحل من منزل سمعه الى منزل قوله فيقول الرحمن الرحيم  
فاذا فرغ رحل الى المنزل سمعه فاذا نزل سمع الحق تعالى يقول له أنى على عبدي فلا يزال المترددا في مناجاة قولا ثم له  
رحلة أخرى من حال قيامه في الصلاة الى حال ركوعه فبرحل من صفة القيومية الى صفة العظمة فيقول سبحانه ربى  
الظيم وبحمده ثم يرفع وهو رحلته من مقام التظيم الى مقام البياضة فيقول سمع الله لمن حمده قال النبي صلى الله  
عليه وسلم ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد فلهذا اجعلنا الرفع من الركوع بياضة  
الحق ورجوعا الى القيومية فاذا سمعنا ندرجت العظمة في الرفعة الالهية فيقول الساجد سبحانه ربى الاعلى وبحمده  
فان السجود ياقص العلو فاذا جلس العلو لله ثم رفع رأسه من السجود واستوى جالساً وهو قوله الرحمن على  
العرش استوى فيقول رب اغفرلى وارحمنى وارزقنى واجبرنى واعف عني فهذه كلها



منزل وسناهل في الصلاة فلا فهو سافر من حال الى حال فن كان حاله السفر دائما كيف لا يقبل له البس نعليك أي  
استعن في سيرك بالكعب والسدة وهي زينة كل مسجد فان احوال الصلاة وما يطرأ فيها من كلام الله وما يتعرض في  
ذلك من الشبهة في غوامض الآيات المتأولة وكون الانسان في الصلاة يجعل الله في قلبه فيجده فهذه كلها بمنزلة لشوك  
والوعر الذي يكون بالمرئي ولا سيما بالمرئي التكليف فأمر بلباس العاين ليتقي به حملنا ذكرناه من الاذى تقدمي  
السلك الاتين مما عبارة عن ظاهره وبلغنا هنا جملتها الكتاب والسنة وأما علا موسى عليه السلام فليست هذه  
قائمة لهربه اطلع عليك انك بالوادي المقدس فرويتناهما كما تاتين جلد حماريت فجمعت ثلاثة أشياء التي  
الواحد الجلد وهو ظاهر الامر أي لا تخضع الظاهر في كل الاحوال والثاني البلامة فاهل منسوبة الى الحمار والثالث  
كونه ميتا غير مذكور والموت الجهل واذا كنت ميتا لا تسفل ماتقول ولا ما يقال لك والمتاحي لا بد أن يكون بصفته من  
يضل ما يقول ويقال له فيكون حق القلب فطنا بواقع الكلام غواصا على المعاني التي تصدقها من بناجيه بها فاذا فرغ  
من صلته سلم على من حضر سلام القادم من عند به الى قومه بما تحفه به فقد نيتك على سر لباس النطق في الصلاة  
في ظاهر الامر وما المراد بهما عند أهل طريقتي الله تعالى من العارفين قال صلى الله عليه وسلم الصلاة نور والنور يمتد  
به واسم الصلاة مأخوذة من المضي وهو التأخر الذي على السابق في الخلقة ولهذا ترجم هذا الباب الوصلة وجهه من عالم  
النور ولاهل هذا المشهد نور خلق النطقين ونور لباس النطقين فهم المحمديون والموسويون المخاطبون من شجر الخلاف  
بلسان النور المشبه بالمصباح وهو نور ظاهر يمد نور باطن في زيت من شجرة زيتونة مباركة في خط الاعتدال  
منزهة عن تأثير الجهات كما كان الكلام لموسى عليه السلام من شجرة فهو نور على نور أي نور من نور فأبدل حرف  
من يعلى لما يفهم به من قرينة الحال وقد تكون على على بابها فان نور السراج الظاهر يعلو حسا على نور الزيت الباطن  
وهو المند للمصباح فلولا طوبى الدهن عند المصباح لم يكن للمصباح ذلك الدوام وكذلك امداد التقوى لعلم العرفاني  
الحاصل منها في قوله تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله وقوله تعالى ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا لا يقطع ذلك العلم  
الاطمى فهو الزيت باطن في الزيت محمول فيه يسرى منه معنى لطيف في رقيقة من رقائق القيل لبقائه نور المصباح  
ولا قطاب هذا المقام أسرار منها سر الامداد وسر التكاح وسر الجوارح وسر القبرة وسر العين وهو  
الذي لا يقوم بالنكاح وسر دائرة الزهربر وسر وجود الحق في السراب وسر الحب الالهيّة وسر نطق الطير  
والحيوان وسر البلوغ وسر الصديقين والله يقول الحق وهو يهدي السبيل

### الباب الثامن والعشرون في معرفة أطباق المتركيف

العلم بالكيف مجهول ومعلوم • لكنه بوجود الحق موسوم  
فظاهر الكون تكيف وباطنه • علم بشار اليه فهو مكتوم  
من أعجب الامر أن الجهل من مفتي • بما نافع هو في التحقيق معلوم  
وكيف أدرك من بل هو أدرك • وكيف أجهل والجهل معدوم  
قد حرت فيموني أمرى ولست أنا • سواء فالحق ظلام وظلام  
ان قلت اني يقول الان من هنا • أو قلت انك قال الان مفهوم  
قال حسد لله لأبقي به بدلا • وأما الرزق بالتقدير مقسوم

اعلم ان أمهات المطالب أربعة وهي هل سؤال عن الوجود وهو سؤال عن الحقيقة التي يعبر عنها بالماهية وكيف  
وهو سؤال عن الحال وهو سؤال عن العلة والسبب واختلاف الناس فيما يصح عنها أن يسأل بها عن الحق  
واتفقوا على كماله هل فانه يتصور أن يسأل بها عن الحق واختلافوا فيما بينهم من منع ومنهم من أجاز قال في منع  
وهم الفلاسفة وجاعة من الطائفة منه وذلك عقلا ومنهم من منع ذلك شرعا كما صور قسطنطين عقلا انهم قالوا  
مطلب ماله سؤال عن الماهية فهو سؤال عن الحد والحق سبحانه لا حله اذ كان الحد مركبا من جنس وفصل



وهذا ممنوع في حق الحق لان دأته غير مركبة من أمر يقع فيه الاشتراك فيكون به في الجنس وأمر يقع به الامتناع  
 ومأمور الله والحق ولا مانعة بين الله والعلم ولا الصانع والمصنوع فلا مشاركة في الجنس فلا فصل والذي أجاز ذلك  
 عقلا ومنعه شرعا قال لا أقول ان الحد مركب من جنس وفصل بل أقول ان السؤال بما يطلب به العلم حقيقة  
 السؤال عنه ولا بد لكل معلوم أو مذكور من حقيقة يكون في نفسه عليها سواء كان على حقيقة يقع له فيها  
 الاشتراك أو يكون على حقيقة لا يقع له فيها الاشتراك فالسؤال بما يتصور ولكن ما ورد به الشرع فنحن من  
 السؤال به عن الحق لقوله تعالى ليس كمثل شيء وأما منهم الكيفية وهو السؤال بصيغة فاقسموا أيضا  
 تضمن في قائل بأنه سبحانه ماله كيفية لان الحال أمره عقول زائد على كونه ذاتا وإذا قام بذاته أمر وجودي زائد على  
 ذاته أدى الى وجود واجب الوجود لذاته لا زلا وقد قام الدليل على حالة ذلك وأنه لا واجب الا هو لذاته فاحتجبت  
 الكيفية عقلا من قائل ان له كيفية ولكن لان العلم في مجموعة شرعا لعقلا لانها خارجة عن الكيفيات المعقولة عندنا  
 فلان العلم وقد قال ليس كمثل شيء يعني في كل ما ينسب اليه مما ينسب الى نفسه يقول هو على ما ينسب الى الحق وان وقع  
 الاشتراك في اللفظ فاعني محتاج وأما السؤال فلم يمنع أيضا لان أفعال الله تعالى لا تطل لان العلة موجبة للفعل  
 فيكون الحق داخل تحت موجب أحد عليه هذا الفعل زائد على ذاته وأبطل غيره اطلاقا لم على فعله شرعا بان قال  
 لا ينسب اليه ما ينسب الى نفسه فهذا معنى فقول شرعا لانه ورد انتهى من الله عن كل ما ذكرنا منعه شرعا وهذا كله  
 كلام مدحول لا يقع التخليص منه بالصحة والفساد لا بعد طول عظيم هذا فذكرنا طرير بقع من منع وأما من أجاز  
 السؤال عنه بما هو المطلوب من العلماء فهم أهل الشرع منهم وسبب اجازتهم لذلك ان قالوا اسجدوا للشرع علينا سجدنا وما  
 أوجب علينا ان نخوض فيه خضاضا فيه طاعة أيضا ما لم يرد فيه تحجير ولا وجوب فله عافية ان شئت انك كما فيه وان شئت  
 سكتنا عنه وهو سبحانه منهي فرعون على اسان موسى عليه السلام عن سؤاله قوله وما رب العالمين ان أجب بما يليق  
 به الجواب عن ذلك الجنب العالي وان كان وقع الجواب غير مطابق للسؤال فذلك زاجع لا صلاح من اصطلح على انه  
 لا يسأل بذلك الاعن الماهية المركبة واصطلح على ان الجواب بالاث لا يكون من سأل بما وهذا الاصطلاح لا يلزم  
 الخصم فلم يمنع اطلاق هذا السؤال بهذه الصيغة عليه اذا كانت الالفاظ لا تطل بانفسها وانما يطلب الدليل عليه من  
 المعاني التي وضعت لها فانها بحكم الوضع وما كل طائفة وضعت بازاء ما وضعت الاخرى فيكون الخلاف في عبارة لا في  
 حقيقة ولا يبر الخلاف الا في المعاني وأما اجازتهم الكيفية فخل اجازتهم السؤال بما يحتاجون في ذلك بقوله تعالى  
 سنفزع لكم بها الثقلان وقوله ان الله عينا وأعيننا وبدا وان بيده الميزان يخض ويرفع وهذه كلها كيفيات وان  
 كانت مجهولة لعدم الشبه في ذلك وأما اجازتهم السؤال لم وهو سؤال عن العلة فلقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا  
 ليعبدون فهذه لام العلة والسبب فان ذلك في جواب من سأل لم خلق الله الجن والانس فقال الله لهذا السائل ليعبدون  
 أي عبادتي فن ادعى التحجير في اطلاق هذه العبارات فعليه الدليل فيقال للجميع من المنتشر عين المجوزين  
 والمنايعين كما حكمه وما أصاب وما من شيء فلقوه من منع وجواز الاو عليكم فيه دخل والاولى التوقف عن الحكم بالمنع  
 أو بالجواز هذا مع المنتشر عين وأما غير المنتشر عين من الحكماء فالخوض معهم في ذلك لا يجوز الا ان أباح الشرع ذلك  
 أو أوجبوا ما لم يرد في الخوض فيه معهم نطق من الشارع فلا سبيل الى الخوض فيه معهم فعلا وتوقف في الحكم في  
 ذلك فلا يحكم على من خاض فيه انه مصيب ولا مخطئ وكذلك فيمن ترك الخوض اذا حكم بالالشرع فيما يجوز ان يتلفظ  
 به أو لا يتلفظ به يكون ذلك طاعة أو غير طاعة فهذا أولى قد فصلنا لك ما أخذ الناس في هذه المطالب وأما العلم الدافع  
 في ذلك أن نقول كما انه سبحانه لا يشبه شيئا كذلك لا تشبه الاشياء وقد قام الدليل العقلي والشرعي على نفي التشبيه  
 واثبات التفرقة من طريق الحق وما يبق الامر الا في اطلاق اللفظ عليه سبحانه الذي أباح المطالب فعليه في القرآن أو  
 على لسان رسوله فاما اطلاقه عليه فلا يخلو اما ان يكون العبد مأمورا بذلك الاطلاق فيكون اطلاق طاعة فرض  
 ويكون التلفظ بما جاور مطيعا مثل قوله في تكبيره الا حرام الله أكبر وهي اللفظة وزنها يقتضي المفارقة وهو سبحانه

لا بد من أن يكون مخبرا فيكون محب ما يقصده التلطف ومحب حكم الله فيه وإذا أطلقناه فلا يحلو الإنسان  
أدب من بطلوه من حيث نفسه في ذلك الإطلاق المعنى المفهوم منه في الوضع بذلك اللسان أو لا بطلوه الاتعبد انشراحا على  
مراد الله وبه من غير أن يتصور المعنى الذي وضع له في ذلك اللسان كالفارسي الذي لا يعلم إلا بالعربي وهو يتلو  
القرآن ولا يفهم منه ما هو له أثر التلاوة كذلك العربي فيأتشاه من القرآن والسنة يتلوه ويذكر به به تعبد انشراحا  
على مراد الله وبه من غير ميل الجانب بعينه مخصص فإن التنزيه ونفي التشبيه يطلبه إن وقف بوجهه عند التلاوة لهذه  
الآيات فلا سلم والأولى في حق العبد أن يرد على ذلك إلى الله في إرادته إطلاق تلك اللفاظ عليه إلا أن أطلقه الله على  
ذلك وما المراد بتلك اللفاظ من نبي أو ولي محدث ملهم على يد من وبه فبإيادهم فيه أو محدث فذلك مباح له بل واجب  
عليه أن يعتقد المفهوم منه الذي أخبر به في الهاء أو في حديثه وليعلم أن الآيات المتشابهات إنما زلت ابتلاء من الله  
لعباده ثم أعم سبحانه في نصيحة عباده في ذلك ونهاهم أن يقعوا المتشابه بالحكم أي لا يحكموا عليه بشئ فإن تأويله  
لا يعلمه إلا الله وأما الرايون في العلم علموه فبإعلام الله لا بفكرهم واجتراحهم فإن الأمر أعظم أن تستقل العقول  
بأدراكهم من غير إخبار الهي فالتسليم أولى والحمد لله رب العالمين وأما قوله ألم تر كيف وأطلق النظر على التكيفات  
فإن المراد بذلك بالضرورة المكيفات لا التكيفات فإن التكيف يرجع إلى حالة معقولة مناسبة إلى المكيف وهو الله  
تعالى وما أحدثنا من قدرة الألوية بالاشياء عند إيجادها قال تعالى ما يشهدتهم خلق السموات والأرض  
فالتكيفات التي كورة التي أمرنا بالنظر إليها لأنها إنما ذلك لتخذه عبرة ودلالة على أن لها من كيفية أي صيرها  
ذات كيفية وهي الهيئات التي تكون أعيان المخلوقات المكيفات فقل أولا ينظرون إلى الأبن كيف خلقت وإلى  
الجبال كيف نصبت وغير ذلك ولا يصح أن ننظر إلى شيء تكون موجودة فننظر إليها وكيف اختلفت هيئاتها ولو أراد  
بالتكيف حالة الإيجاد بل ينظر إلى الظاهر أفعالها ليست بموجودة فلعلمنا أن التكيف المطلوب من رؤية الاشياء ما هو ما يتوهم  
من لأعماله بذلك الأثره سبحانه لما أراد النظر الذي هو الفكر قرنه بحرف في ولم يصحبه لفظ كيف فقل تعالى أولم  
ينظروا في ملكوت السموات والأرض المعنى أن يفكروا في ذلك فيعلموا أنها لم تقم بأنفسها وإنما قام بها غيره وهذا  
النظر لا يترتب منه وجود الأعيان مثل النظر الذي تقدم وإنما الإنسان كيف أن ينظر بفكره في ذلك لا بعينه ومن  
الملكوت ما هو غيب وما هو شهادة فأنما ما يحرف في الأفي المخلوقات لا في الله فتستدل بذلك عليه أنه لا يشبهها الذو  
أشبهها لحاز عليه ما يجوز عليها من حيث ما يشبهها وكان يؤدي ذلك إلى أحد محظورين إما أن يشبهها من جميع الوجوه  
وهو محال لما ذكرناه أو يشبهها من بعض الوجوه ولا يشبهها من بعض الوجوه فتكون ذاته مركبة من أمرين  
والتركيب في ذات الحق محال فالتشبيه محال والذي يليق بهذا الباب من الكلام بتعذر إرادته مجموعا في باب واحد لما  
سبق إلى الأوهام الضعيفة من ذلك لما فيه من الغموض ولكن جعلناه مبدأ في أبواب هذا الكتاب فاجعل بالله منه  
في أبواب الكتاب فتعز على مجموع هذا الباب ولا سيما حيث وقع لك مسألة تجعل الهي فمناك قد وانظر بعد ما ذكرناه  
على يليق بهذا الباب وأقرآن مشحون بالكيفية فإن الكيفيات أحوالها أحوالها ذاتية للمكيف ومنها غير ذاتية  
والذاتية حكمها حكم المكيف سواء كان المكيف يستدعي مصكيفا ككيفية أو كان لا يستدعي ككيفية فالتكيفية بل  
كيفية عين ذاته وذاته لا تستدعي غيرها لأنها لنفسها هي فكيفية كذلك لأنها عينه لا غير ولا زاد عليه فافهم والله  
يقول الحق وهو يهدي السبيل

### باب التاسع والعشرون

في معرفة سر سلمان الذي ألحقه بأهل البيت والافطاب الذين ورثه منهم ومعرفة أسرارهم  
العيد مرتبط بالرب ليس له • عنه اتصال يرى فعلا وتقديرا  
والابن أنزل منه في أعلى درجا • قد سر السر ع في العلم تحريرا  
فلا ينظر في أموال والده • إذا كان وارثه شعاعا وتقديرا



ظاهر الشرع ونالحق المذمة بعامله لكان مضافاً إلى أهل البيت من لم يذهب عنه الرجس. فيكون لأهل البيت من ذمته  
 بقدر ما أصيب بهم وهم المظاهر بالنص فسلمان منهم بلا شك فأرجو أن يكون عقب على وسلمان تلحقهم هذه  
 العبارة كما لحقت أولاد الحسن والحسين وعقبهم وموالي أهل البيت فإن رحمة الله واسعة ويأولي وإذا كانت منزلة مخلوق  
 عند الله بهذه المراتب أن يشرف المضاف إليهم بشرفهم وشرفهم ليس لأنفسهم وإنما الله تعالى هو الذي احتياهم وكساهم  
 حلة الشرف كيف يأولي بمن أضيف إلى من له الحمد والمجد والشرف لنفسه وذاته فهو المجيد سبحانه وتعالى فالمضاف إليه  
 من عباده الذين هم عباده وهم الذين لاسلطان لمخلوق عليهم في الآخرة قال تعالى لا يلبس أن عبادي فاضافهم إليه  
 ليس لك عليهم سلطان وما تجدى القرآن عباداً مضافين إليه سبحانه إلا السعداء خاصة وجاء اللفظ في غيرهم بالعباد فما  
 ظنك بالمصومين المحفوظين منهم القائمين بمجد وسيدهم الواقفين عند مراسمهم وشرفهم أعلى وأتم وهؤلاء هم أقطاب  
 هذا المقام ومن هؤلاء الأقطاب سورت سلمان شرف مقام أهل البيت فكان رضى الله عنه من أعلم الناس بمعرفة على  
 عبادته من الحقوق وملا نسهم وأخلق عليهم من الحقوق وأقواهم على أدائها وفيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لو كان الإيمان بالثلاثة رجال من فارس وأشار إلى سلمان الفارسي وفي تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الترياً  
 دون غيره من الكواكب إشارة بدعية لثلاث الصفات البهية لاسم سبعة كواكب فافهم فسر سلمان الذي أخلفه  
 بأهل البيت ما أعطاه النبي صلى الله عليه وسلم من أداء كتابته وفي هذا فقه عجيب فهو عتيقه صلى الله عليه وسلم ومولى  
 القوم بهم والكل مولى الحق ورحمته وسعت كل شيء وكل شيء عبده ومولاه وبعد أن تبين لك منزلة أهل البيت عند  
 الله وأنه لا ينبغي لمسلم أن يذمهم بما يقع منهم أصلاً فإن الله طهرهم فليعلم التمام لهم أن ذلك راجع إليهم ولو ظلموه فذلك  
 الظلم هو في زعمه ظلم لا في نفس الأمر وإن حكم عليه ظاهر الشرع بأدائه بل حكم ظلمهم إياناً في نفس الأمر يشبه جري  
 المقادير علينا في ماله ونفسه بغير حق أو بحرق وغير ذلك من الأمور الملهكة فيعترف أو يموت له أحد أحيائه ويصاب في  
 نفسه وهذا كله مما لا يوافق غرضه ولا يجوز له أن يذم قدر الله ولا قضاء بل ينبغي له أن يقابل ذلك كله بالتسليم والرضى  
 وإن أزل عن هذه المرتبة فيالصبر وإن ارتفع عن تلك المرتبة فيالشكر فإن في ملي ذلك نعمان الله على هذا الحساب  
 وليس وراء ما ذكرناه خير فإنه ما وراءه ليس إلا الضجر والسخط وطمس الرضى وسوء الأدب مع الله فكذلك ينبغي أن  
 يقابل المسلم جميع ما يطرأ عليه من أهل البيت في ماله ونفسه وعرضه وأهله وذويه فيقابل ذلك كله بالرضى والتسليم  
 والصبر ولا يلحق المذمة بهم أصلاً وإن توجهت عليهم الأحكام المقررة شرعاً فذلك لا يقدح في هذا بل يعجز به مجرى  
 المقادير وإنما نعلمنا نالقي القوم بهم إذ ميزهم الله عنا بما ليس لنا معهم فيه قسم وأما أداء الحقوق المشروعة فهذا رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كان يفترض من اليهود وإذا طالبوه بحقوقهم أداها على أحسن ما يمكن وإن تطاول اليهودي  
 عليه بالقول بقوله دعوه إن صاحب الحق مقالاً وقال صلى الله عليه وسلم في قصة أن فاطمة بنت محمد سرفت فطعت  
 يدها فوضع الأحكام لله يضعها كيف يشاء وعلى أي حال يشاء فهذه حقوق الله ومع هذا لم يذمهم الله وإنما كلاً منافي  
 حقوقنا وماله أن ظالمهم به فحين يخرجون أن شئتوا أخذنا وإن شئتوا تركنا وأفضل عموماً ما كيف في أهل البيت  
 وليس لنا ذم أحد فكيف بأهل البيت فإنا إذا نزلنا عن طلب حقوقنا وعفونا عنهم في ذلك أي فبما أسأبوه منا كانت لنا  
 بذلك عند الله اليد العظمى والمكانة الزاكية فإن النبي صلى الله عليه وسلم ما طلب منا عن أمر الله إلا المودة في القربى  
 وفيه سرصلة الأرحام ومن لم يقبل سؤال نبيه فيما سألته فيه مما هو قادر عليه بنأى وجهه بقلعه غداً أو رجوس شفاعته وهو  
 ما أسف نبيه صلى الله عليه وسلم فيما طلب منه من المودة في قرابته فكيف بأهل بيته فهم أخص القرابة ثم إنه جاء بلفظ  
 المودة وهو الثبوت على المحبة فإنه من ثبت وده في أمر استصحب في كل حال وإذا استصحبته المودة في كل حال لم يؤخذ  
 أهل البيت بما يطرأ منهم في حقهم إلا أن يطالبهم به فيتركه ترك عبية وأشار الله تعالى إلى ما قاله الحب الصادق وكل  
 ما يفعل المحبوب بمحبة بوجاء باسم الحب فكيف حال المودة من البشرية ورواسم الوصية تعالى ولا معنى لك ونها  
 الحصول أثرها بالفعل في الدار الآخرة وفي الدار لكل طائفة عاتقة فضية حكمه الله فيهم وقال الآخرون



أُحِبُّ لِحْيَتِي السُّودَانِ حَتَّى • أُحِبُّ لِحْيَتِي السُّودَ الْكِلَابَ

ولنا في هذا المعنى

أُحِبُّ لِحْيَتِكَ الْخُبْثَانِ طَرًّا • وَأَعْتَنِي لِاسْمِكَ الْبُخْرَ النَّبْرًا

قيل كانت الكلاب السوداء تنوشه وهو يتعجب اليها فهذا فعل الحب في حب من لا تحبه محبته عند الله ولا نورته  
القرية من الله فهل هذا الامن صدق الحب وثبوت الودق النفس فلو صحت محبتك فتمتلئ سوله احييت اهل بيت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ورايت كل ما يصدر منهم في حقل مما لا يوافق طبعك ولا غرضك انه جبال تنهم بوقوعه منهم  
فتعلم عند ذلك ان لك عناية عند الله الذي احييتهم من اجله حيث ذكر كرك من محبه وخطرت على باله وهم اهل بيت رسول  
صلى الله عليه وسلم فتشكر الله تعالى على هذه النعمة فانهم ذكر كرك بالسنة طاهرة بتطهير الله طهارة لم يلقها عليك ولا  
رايتك على ضد هذه الحالة مع اهل البيت الذي انت محتاج اليهم ولرسول صلى الله عليه وسلم حيث هي اياك الله  
فكيف اتق انا بورك الذي تزعم به انك شديد الحب في الرعاية لحقوقي والجانبي وانت في حق اهل بيتك بهم هذه الثابتة  
من الوقوع فيهم والله ما ذاك الامن نقص ايمانك ومن مكر الله بك واستدراج اياك من حيث لا تعلم بصورة المكران  
تقول وتعتقد انك في ذلك مذنب عن دين الله وشرعه وتقول في طلب حقلك انك ما طلبت الا ما اباح الله لك طلبه  
و بتدريج التزم في ذلك الطلب المشروع والبعض والمقت واشارك نفسك على اهل البيت وانت لا تشعر بذلك والبراء  
الشافى من هذا الداء الضال ان لا ترى لنفسك معهم حقوا تنزل عن حقلك للابنه مرج في طليما ما ذكرته لك وما انتم  
حكام المسلمين حتى يتعين عليكم اقامة عدوا وانصاف مظلوم او رد حق الى اهلها فان كنت حاكما لا يذ قاسم في استئصال  
صاحب الحق عن حقه اذا كان المحكوم عليهم من اهل البيت فان ابي حيث يتبين عليك امضاء حكم الشرع فيه فلو  
كشف الله لك يا ولي عن منازلهم عند الله في الآخرة تولدوت ان تكون ولى من موالاهم فانه بهم نار شدا نفسا فافطر  
ما اشر في منزلة سلمان رضى الله عن جميعهم ولما بينت لك اقطاب هذا المقام وانهم عبيد الله المحطون الاخيار فاعلم ان  
اسرارهم التي اطلعنا الله عليها نجعلها العامة بل اكثر الخاصة التي ليس لها هذا المقام وانهم رضى الله عنه وهو  
من اكبرهم وقد شهد الله انه انا امر حجة من عنده موعده من له نه علمنا اتبعه في حكم الله موسى عليه السلام الذي قال  
فيه صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا ما وسع الا ان يتبعني فمن اسرارهم ما قد ذكرناه من القلي عزلة اهل البيت وما قد  
تبه الله على علور تبهم في ذلك ومن اسرارهم علم المكر الذي مكر الله بعباده في بنفسهم مع دعواهم حب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وسوله المودة في القرى وهو صلى الله عليه وسلم من جهة اهل البيت فما فعل اكثر الناس ما اطم في  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن امر الله ففصموا الله ورسوله وما حوا من قرابته الامن واوامنه الاحسان فاغراضهم  
أحبوا و بنفوسهم تشقوا ومن اسرارهم الاطلاع على محبة ما شرع الله لهم في هذه الشريعة المحمدية من حيث لا تعلم  
العلماء بها فان الفقهاء والحدائق القريبين فحفظوا عليهم ميتات انما ختمهم هو في فعل غلبت ان كان النفل  
شهادة والتواتر عزز ثمنهم اذا عثر واعلى امور تنفيذ العلم بطريق التواتر لم يكن ذلك اللفظ المتداول والتواتر ناسيا  
حكموا به فان النصوص عزز فيها خذون من ذلك اللفظ بقدر قوة فهمهم في موطن الاختلاف وقد يمكن ان يكون ذلك  
اللفظ في ذلك الامر نص آخر يحارصه ولم يصل اليهم وما لم يصل اليهم ما تصدوا به ولا يعرفون باى وجه من وجوه  
الاحتمالات التي في قوة هذا اللفظ كان يحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم للمشروع فاشهد اهل النقص رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في الكشف على الامر الجلى والنص الصريح في الحدك او عن اهل البيت التي هم عليها من ربه والبرية  
التي ينادعوا الخلق الى الله عليها كما قال الله افن كان على بينة من ربه وقال ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن  
اتبعي فلم يردن بالبرية شهد لهم بالاتباع في الحكم فلا يبقونه الا على بصيرة فمهم عباد الله اهل هذا المقام ومن  
اسرارهم ايضا اصابة اهل العقائد بفناء معتقدهم في الجانب الاطى وما جمل لم حتى اعتقدوا ذلك ومن ابن نضرا اختلاف  
مع الاتفاق على السبب الموجب الذي استندوا اليه فانهما اختلفت تنان وانما اقم الخلاف فيها هو ذلك السبب



ومعنا يسمى ذلك السبب فن قائل هو الطبيعة ومن قائل هو الدهر ومن قائل غير ذلك فانفق الشكل في اثباته وجوب وجوده وهل هذا الخلاف يضرهم مع هذا الاستناد أم لا هذا كلام من علوم أهل هذا المقام انتهى الجزء السابع عشر

### • (بسم الله الرحمن الرحيم) •

الباب الثلاثون في معرفة الطبقة الاولى والثانية من الاقطاب الركنان

ان الله عبادا ركبوا • نجب الاعمال في الليل الهيم  
وترف همم الليل هم • لغزير جيل من فرد علم  
فاجتباهم وتوحد على لهمو • وتلقاهم بكاسات التديم  
من يكن ذار فصة في ذلة • انه يعرف مقدار العظم  
رتبة الحادث ان حقتها • انما يظهر فيها بالتقديم  
ان الله عبادا جنة • في رسول ونبي وقسيم  
لعلت ذاتا فبايد ركها • عالم الانفس أنفاس النسيم

اعلم أيديك الله ان أصحاب النجب في العرف هم الركنان قال الشاعر

فليت لي بهم قوما ذا ركوا • شدوا الاغارة فرسانا وركبانا

الفرسان ركاب الخيل والركبان ركاب الابل فالفراس في المعروف تركبها جميع الطوائف من عجم وعرب والمجن لا يستعملها الا العرب والعرب رباب الفصاحة والحجاسة والكرم ولما كانت هذه الصفات غالبية على هذه الطائفة صيغتهم بالركبان فنهيم من ركب نجب الهمم ومنهم من ركب نجب الاعمال فلذلك جعلناهم طبقتين اولى وثانية وهؤلاء أصحاب الركنان هم الافراد في هذه الطائفة فانهم رضى الله عنهم على طبقات ففهم الاقطاب ومنهم الاثمة ومنهم الاوتاد ومنهم الابدال ومنهم النقباء ومنهم النجباء ومنهم الرجبون ومنهم الافراد ومامنهم طائفة الاوقد رأيت منهم وعاشرتهم يلاذ المغرب ويلاذ الحجاز والشرق فهذا الباب مختص بالافراد وهي طائفة خارجة عن حكم القطب وحده ليس للقطب فيهم نصرف ولهم من الاعداد من الثلاثة الى ما فوقها من الافراد ليس لهم ولا غيرهم فيما دون الفرد الاؤل الذي هو الثلاثة قدم فان الاحدية وهو الواحد والحق والاثان للرتبة وهو توحيد الالوهية والثلاثة اول وجود الكون عن الله فالافراد في الملائكة الملائكة المهجون في جلال الله وجلاله الخارجون عن الاملاك للسخرة والندرة الذين هم اقل عالم التدوين والتسطير وهم من القلم والعقل الى ما دون ذلك والافراد من الانس مثل المهيمية من الاملاك فاؤل الافراد الثلاثة وقد قال صلى الله عليه وسلم الثلاثة ركب فأؤل الركب الثلاثة الى ما فوق ذلك ولهم من الحضرات الالهية الحضرة الفردانية وفيها يتميز ومن الاسماء الالهية الفرد والمواد الواردة على قلوبهم من المقام الذي ترده على الاملاك للهمية ولهذا يجعل مقامهم وما يأتون به مثل ما أنكر موسى عليه السلام على خضر مع شهادة الله فيه لموسى عليه السلام وتعرفه بمنزلة وتزكية الله اياه وأخذ العهد عليه اذ اراد محبته ولما علم الخضر ان موسى عليه السلام ليس له ذوق في المقام الذي هو الخضر عليه كان الخضر ليس له ذوق فيها هو موسى عليه من العلم الذي علمه الله الان مقام الخضر لا يعطى الاعتراض على أحد من خلق الله لمشاهدة خاصة هو عليها ومقام موسى والرسول يعطى الايقين فيهم حيث هم رسل لا يخبر في كل ما يرونه خارجا عما أرسلوا به ودليل ما ذهبنا اليه في هذا قول الخضر لموسى عليه السلام وكيف نصبر على ما لم يحط به خيرا فلما كان الخضر نبيا لما قال له ما لم يحط به خيرا قال الذي فعله لم يكن من مقام النبوة وقال له في انفراد كل واحد منهم ما يقامه الذي هو عليه قال الخضر لموسى عليه السلام يا موسى انما على علم علمني الله لا تعلمه أنت وأنت على علم علمك الله لا أعلمه أنا فترقا فترقا بالانكار فالا انكار ليس من شأن الافراد فان لهم الالهية في الامور وهم ينكر عليهم ولا ينكرون قال الجنيد لا يبلغ أحد درج الحقيقة حتى يشهد فيه ألف مدقق

الله عنه حين يضرب يده الى صدره ويثبته ان ههنا الموما جنة لو وجدت لها حلة فانه كان من الافراد ولم يسمع هذا من غيره في زمانه الا في هريرة ذكره هذا خارج البخاري في صحيحه عنه انه قال حلت عن النبي صلى الله عليه وسلم جواين اما الواحد فبثنته فيكم واما الآخر فلو بثنته اقطع مني هذا البلعوم البلعوم يجري الطعام فابوره هريرة ذكر انه حله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان فيه نافلا عن غير ذوق ولكنه علم الكونه سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن انما نشتكهم فيمن اعطى عين الفهم في كلام الله تعالى في نفسه وذلك علم الافراد وكان من الافراد عبد الله بن العباس البحر كان يقب به لانساع علمه فكان يقول في قوله عز وجل "الله الذي خالق سبع سموات ومن الارض مثلون" فنزل الامر بينهم لود كرت نصبره لرجعوني وفي رواية قلت لابي كافر والي هذا العلم كان يشير علي ابن الحسين بن علي بن ابي طالب ربح العابدن عليهم الصلاة والسلام بقوله فلا أدري هل هما بين قبلة أو نمل بهما يارب جوهر علم لأبوح به • قليل لي أنت عن بعد الوتنا

ولا تستحل رجال مسلمون دمي • يروى أقبح ما يأتونه حسنا

ففيه بقوله بعد الوتنا على مقصوده نظر اليه فأقبل قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته بإعادة الضمير على الله تعالى وهو من بعض محتلماته بالله يأخى الله مني فبأقوله لك لاشك انك قد أجمعت معي على ان كل ما مسح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من الاخبار في كل ما وصف به فيهار به تعالى من الفرج والضحك والتعجب والتشيش والغضب والتردد والكره والحمة والشوق ان ذلك وأمثاله يجب الايمان به والتصديق فلو ثبت نفعات من هذه الحضرة الالهية كشفا وتجليا وتسرifa للمياعلى قلوب الاولياء بحيث أن يعلموا بإعلام الله وشاهدوا بإشهاد الله من هذه الامور المعبر عنها بهذه الالفاظ على لسان الرسول وقد وقع الايمان مني ومنك بهذا كله اذا أتى بمثله هذا الولي في حق الله تعالى ألتستزنده كما قال الجنيد ألت تقول ان هذا مشبه هذا عابدون كيف وصف الحق بما وصف به الخلق ما فعلت عبدة الاوثان أكثر من هذا كما قال علي بن الحسين ألت كنت تفتله أو تفتي بقتله كما قال ابن عباس فيأى شيء أمنت وسلمت لما سمعت ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم في حق الله من الامور التي تجليها الادلة العقلية ومنعت من تأويلها والاشعري تأويلها على وجوه من التنزيه في زعمه فابن الاضاف في القدر واسعة أن تعطى لهذا الولي ما أعطت للنبي من علوم الاسرار فان ذلك ليس من خصائص النبوة ولا بحر الشارع على أتمته هذا الباب ولا ينكم فيه شيء بل قال ان يكن في أمتي محققون فعمز منهم فقد أمنت النبي صلى الله عليه وسلم انهم من يحدث عن ابي بنبي وقد يحدث بمثل هذا فانه خارج عن نشر ريع الاحكام من الحلال والحرام فان ذلك أعني النشر ريع من خصائص النبوة وليس الاطلاع على غوامض العلوم الالهية من خصائص نبوة النشر ريع بل هي سارية في عباد الله من رسول وولي وتابع ومتبوع يولي فابن الاضاف منك أليس هذا موجودا في القهاء وأصحاب الافكار الذين هم فرائدة الاولياء ودجاجة عباد الله الصالحين والله يقول لمن عمل منا عمل طرغ الله ان الله يعلمه ويؤتي تعليمه بطور ما أتعجبها أعمله قال تعالى واتقوا الله ويعلمكم الله والله بكل شيء عليم وقال ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ومن أقطاب هذا المقام علي بن الخطاب وأحمد بن حنبل ولهذا قال صلى الله عليه وسلم في عمر بن الخطاب يذكر ما أعطاه الله من القوتين ما أتيتك الشيطان في فحج الاسلاك فاعبر فحجك فدل على عصمته بشهادة المصوم وقد علمنا ان الشيطان ما يملك قط بنا الا الى الباطل وهو غير فحج عمر بن الخطاب فما كان عمر يملك الاجاح الحق بالنص فكان من لا تأخذنه في الله لومة لائم في جميع مسائله وللحق صولة ولما كان الحق صعب المرام فربما حله على النفوس لا تحمله ولا تنهله بل تمجبه وترده لهذا قال صلى الله عليه وسلم ما ترك الحق لعمر من صديق وصدق صلى الله عليه وسلم يعني في الظاهر والباطن أمتاني الظاهر فقدم الاضاف وجب الراسخ وخروج الانسان عن عبوديته واشتغاله بما لا يعنيه وعدم تفرغ لمادى اليه من شغله نفسه وعييه عن عيوب الناس وأمتاني الباطن فما ترك الحق لعمر في قلبه من صديق فما كان له تعالى الا بالله ثم الطامة الكبرى انك اذا قلت لواحد من هذه الطائفة المتكررة اشتغل بنفسك بقولك انما قوم حباة لدين

الله وعبد فله الفهم من الامان ومثال هذا اول ما يمكن ولا ينظر هل ذلك من قبيل الامكان أم لا عني أن يكون  
 الله مدبراً ويا من أول ما يجزى في خلقه فله علمه علوماً من لدنه تكون العبارة عنها بهذه الصيغة التي  
 يتناق بها الرسول صلى الله عليه وسلم كما قال العاصم وما فعلته عن أمري وآمن هذا المنكر بما على زعمه اذ جاء به رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فواته لو كان مؤمناً بما أنكره على هذا الولي لأن الشارع ما أنكر إطلاقه في جواب الحق من  
 استواء وزور ومعتق ومحك وفرح وتبش وأمثال ذلك ولورد عنه صلى الله عليه وسلم قط أنه يحرم على  
 أحد من عباد الله أن أخبر عن الله ما يقول لنا لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ففتح لنا وندبنا إلى التأسي به  
 صلى الله عليه وسلم وقال فاتبعوني يحجبكم الله وهذا من اتباعه والتأسي به في التأسي به اذ ورد علينا من الحق  
 سبحانه وادحق فله ما من لدنه علماً في معرفة حبا الله به لو عتابة حيث كافي ذلك على يده وبنوا شواهد  
 ما هوها اتباعاً واسته وما شرع لنا نحل بشئ منها ولا لولا تكبنا على الله تعالى ما حرم الله وأمر بما أحل فطلب لذلك  
 العلوم الذي علمنا من جانب الحق أمثال هذا ما عجزت النبوة لتضخم بها عن ذلك ولا سيما اذا استأنوا من قبي من ذلك  
 لأن الله أخبر عن هذه صفته أنه يدعو إلى الله على بصيرة فمن التأسي لما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان  
 نطابق على تلك المعاني هذه الانفاط النبوية اذ لو كان في العبارة عنها ما هو أفصح منها لاطلقها صلى الله عليه وسلم فانه  
 المأمور بتبيين ما نزل به علينا ولا نعدل إلى غير هذا ما ربه من البيان مع التحق بليس كذلك فني فانا اذا عدلنا إلى  
 عبارة غير هذا عينا بذلك أنما علم عني الله وأمره من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا أسوأ ما يكون من الأدب ثم  
 ان المعنى لا بد أن يحمل عند السامع اذ كان ذلك اللفظ الذي خالف به لفظ من كان أفصح الناس وهو رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وأمر أن لا يدل على ذلك المعنى بحكم المطابقة فنسرع إلى التأسي وغاب هذا المنكر المكسر من في مثل هذا  
 عن النظر في هذا كله وذلك لاسر من أولادهم ههنا ان كان عالم فله حد قائم به قالته لي حسد من ندد نفسه من  
 كان جاهلاً فهو بالنبوة أجهل وأولى لتعلم من أقطاب هذا المقام يجيل أي فيس بمكة في يوم واحد ما يزيد على السبعين  
 رجلاً وليس هذه الطبقة تلميذ في طريقهم أصلاً ولا يسلكون أحد الطريق التي لم الوصية واصبحة ونسمر  
 العلم من وفق أخذ به ويقال ان أبا السعود بن السبل كان منهم وما فعلته ولا رأته ولكن شمعت له راحة طيبة وها  
 عطر يا باغي ان عبد القادر الجيلي وكان عدلاً قطب وقته شهد محمد بن قائد الأواني بهذا المقام كذا نقل إلى وأكتمه  
 على النافل فان ابن قائد زعم انما رأى هناك أماته سوى قدم نبيه وهذه الاككون الافراد الوقت فان لم يكن من  
 الافراد فلا بد أن يرى قدم قطب وقته ما علمه زائد على قدم نبيه ان كل اماما وان كان وبدا فيرى اسمه ثلاثة اقدم وان  
 كان بدلا يرى أربعة اقدم وهكذا الا لا بد أن يكون في حضرة الانبياء مقاماً فاذ لم يتم في حضرة الانبياء وعدل به  
 من بين الطريق بين الخدع وبين الطريق فانه لا يهتد به من المامه وذلك هو طريق الوجه الخاص الذي من الحق إلى  
 كل موجود ومن ذلك الوجه الخاص نكشف الاولياء هذه العلوم التي تنسك عابهم ويرندقون بها ويرندقم بها  
 ويكفرهم من يؤمن بها اذ جاءته عن الرسل وهي العلوم عينها وهي التي ذكرناها آنفاً ولا محاب هذا المقام التصريح  
 والتصرف في العالم فطريقة الاولى من هؤلاء ترك التصرف في خلقه مع الخلق ونولية الحق لهم اياه كمالاً أمراً  
 لكن عرفنا فلبسوا السردود خلوا في سرادقات الغيب واستتر واجتجبت العوائد وزموا له ودنوا لافقار وهم الفتيان  
 الطرقات الملامية الاخفاء الابرياء وكان أبو السعود منهم كان رحمه الله عن امتثال أمر الله في قوله تعالى فاتخذوه وكلاء  
 فالوكيل له التصرف فلأمر امتثال الامر من شأنهم وأما عبد القادر فالظاهر من حاله انه كان مأموراً بالتصرف  
 فانه اظهر عليه هذا هو الظن بانه والله وأتم محمد الار في فكان يذكّر ان الله أعطاه التصرف فقبله فكان يتصرف  
 ولم يكن مأموراً فآبى فنقصه من المروءة الذي علأ أبو السعود به عليه فعاني أبو السعود بلسان الطبقة الاولى من  
 طائفة الركان وسماها قطباً للنبوتهم ولا هذا المقام أعني مقام العبادة ورعيلهم لم أرد قطباً بئد ان لهم جماعة  
 تحت أمرهم يكونون رؤساء عليهم وأطاعهم حل من ذلك وأعلى فلا راية أصلاً لهم في نفوسهم لتحقهم بعبوديتهم

ولم يكن لهم أمر على بالتقدم فبادروا عليهم فلو لمهم طاعته لما هم عاينهم من التحقق أيضا بالعبودية فيكونون قائمين به في مقام العبودية بامتثال أمر سيدهم وتامع تخدير والعرض أو طلب تحصيل المقام فإنه لا يظهر به الأمن لم يتحقق بالعبودية التي خالق لها فهذا الأولى قد عرفت في هذا الباب بمقاماتهم وبقية التعريف بأصولهم وتعيين أحوال الانطباع المبرزين من الطبقة الثانية منهم بذلك فيما بعد إن شاء الله تعالى وبالله الذي وهو يهدي السبيل لا رب غيره

### باب الحادى والثلاثون في معرفة أصول الركان

حسب الدهر علينا وحنا • ومضى في حكمه وراوى

وعشقناه ففتينا عسى • يطرب الدهر بإقمار الغنا

نحن حكمناك في أنفسنا • فاحكم إن شئت علينا وأنا

ولقد كان له الحكم وما • كان ذاك الحكم للدهر بنا

فشفي هو دهرى والذى • صرّف الدهر كذا صرّفنا

فركبنا نطلب الأصل الذى • جعل السرّ لدينا علنا

فلنا منه الذى حرّكنا • وله منا الذى سحكتنا

سركات الدهر فينا شهدت • أنه قال له ما سحكتنا

فأنا العبد القليل المحتجى • وأنا حق وما الحق أنا

اعلم أيّدك الله أن الأصول التي اعتمدها الركان كثيرة منها التبري من الحركة إذا أقبلوا فيه فلهذا ركبوا فهم الساكنون على مراكبهم المتحرّكون يتحرك مراكبهم فهم قطعون ما أمر وأخطه بغيرهم لا هم فيصلون من غيرهم على عطية متحركة متبرّكين من الدعوى إلى تعطيل الحركة حتى لو تغيرت وأبطلت أوقات البعد في الزمان الغائب لكان ذلك اندخرا راجعا للركب الذي قطع بهم تلك المسافة لأهم فهم البرى وما لهم الدعوى فيجبرهم لأصول ولا قوة إلا بالله وآيتهم وما ميت أذريت ولكن السقري يقول لهم وما قطعتم هذه المسافات من قطعها وماها ولكن الركاك قطعها فهم المحمّلون فليس للعبودية لا بسلطان سيده وله القوة والجزء والمائة والهدف من نفسه ولما رواه الله أن الله قدس بقوله تعالى وله ما سكن فأخلصه له علما أن الحركة فيها الدعوى وإن السكون لا تشوبه دعوى فانه في الحركة فقالوا إن الله قدس أمرنا بقطع هذه المسافة المأثورة وجوب هذه المغاورة المأثورة ليه فإن نحن قطعناها بنفوسنا لم نأمن على نفوسنا أن نقتح بذلك في حضرة الاتصال فانه محمول على العروة وطلب التقدم وحسب الفجر فكون من أهل النقص في ذلك المقام بقدر ما ينبغي أن يتحرّره به ذلك الجلال الأعظم فلنقتح ركايا نطعم به فإن أرادت الاختيار يكون الاختيار للركاب لا للنفوس فالتخذت من لا حول ولا قوة إلا بالله بحسب الما كانت النجب أصبر عن الماء والطف من الأفراس وغيرها والاطريق معطشة جده بهلاك دهبان المراكب من ليس له مرتبة العجب فلهذا التخذوها تعجبا دون غيرها بما يصح أن يركب ولا يصح أن يقطع ذلك الحديث فأن هذا الذكور من خصائص الوصول ولا سيحان الله فانه من خصائص النجى واللا اله إلا الله فانه من خصائص الدعوى والله أكبر فانه من خصائص المفاضلة فتعين لا حول ولا قوة إلا بالله فانه من خصائص الاعمال فعلا وقولا فانه وبالجملة لا هم بالأعمال أمر وأوالا سفر عمل قلبا وبذا معنى وحسب ذلك مخصوص بلا حول ولا قوة إلا بالله فانه بما يقولون لا اله إلا الله وبها يقول سبحانه الله وغير ذلك من جميع الأقوال والأعمال ولما كان السكون عدم الحركة والعدم أصلهم لانه قوله وقد دخلت منك من قبل ولم تك شيئا برده وجودا فاختاروا السكون على الحركة وهو الإقامة على الأصل فنبه سبحانه وتعالى في قوله وله ما سكن في الليل والنهار أن اخلاق ساموا لعدم وأدعوا له في الوجود فمن باب الحقائق عرّى الحق خاقه في هذه الآية عن إضافة ما ادعوه لأنفسهم بقوله وله ما سكن في الليل والنهار أى ماتت والنبت أمر وسودى على لا عيني بل نسبي وهو السمع العالم بسمع

کتاب ہذا کے مترجم جناب صائم چشتی کی دیگر ایمان افروز تصانیف

## تراجم

نام متن	موضوع	نام ترجمہ
کتاب المغازی	غزوات رسول پر دنیا کی پہلی اور عظیم تفصیلی دستاویز	کتاب المغازی
علامہ واقفی (عربی)	ہدیہ / روپے	غزوات رسول مجازی
سیرۃ النبویہ	سیرت رسول عربی پر مفصل جامع اور نقد شہکار عظیم	سیرت و حلانیہ
علامہ دحلان مکی (عربی)	ہدیہ / روپے	دلالت تابعث
خصائص نسائی	حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم و دیگر اہل بیت رسول کی شان میں ثقہ احادیث مبارکہ کا بہترین ذخیرہ	خصائص نسائی
امام ابو عبد الرحمن نسائی (عربی)	ہدیہ / روپے	مع متن
الشرف الموبد لال محمد	آل رسول کے دائمی شرف کے بارے میں لازوال تحقیقی شہکار	شرف سادات
علامہ نجمانی	ہدیہ / روپے	مع متن



اہل تصوف حضرات کیلئے عظیم تحفہ

# تفسیر ابن عربی

مؤلف

شیخ اکبر محمد بن عبد بن العربی

مترجم

علامہ صائم چشتی

ہدیہ اول ۱۳۵/-  
دوم ۱۵۰/-

چشتی کتب خانہ جھنگ بازار فیصل آباد فون ۲۴۷۵۶

علی برادران ارشد مارکیٹ جھنگ بازار فیصل آباد

قلب لائت شہنشاہ مملکت تصوف

سید شیخ اکبر محمدی الدین ابن عربی علیہ الرحمۃ  
کے بے مثال

تصنیف لطیف

# شجرۃ الکون

ہدیہ ۳۶ روپے

مکتبہ جعفریہ

ابوالہاشم مونی محمد صدیق بیگ قادری صاحب

علی برادران تاجران کتب

نزد جامعہ رضویہ جہنگ بازار فیض آباد

نائب غریب نواز مرشد فرید قطب الاقطاب قطب الواصلین  
 سید نادر مرشد ناخواجہ قطب الدین بختیار کاکی چشتی  
 رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف لطف

## دلیل العارفین

پہلی/۵۵ء  
 روپ

اردو ترجمہ جناب پروفیسر اختر چیمہ صاحب

علیٰ برادران تاجران کتب

نزد جب سمعہ رضویہ جھنگ بازار فیصل آباد

ابتلائے انبیاء اور فیاض البیت پر حضرت علامہ ملا حسین واعظ کاشفی کی  
معروف تصنیف

# روضۃ الشہداء

مدیہ

۱۹۰/-

فارسی سے اردو ترجمہ

مترجم

حضرت علامہ صاحبائے چشتی

۲ جلد مکمل

سیٹ

علی برادران ارشد مارکیٹ جھنگ بازار فیصل آباد

نام متن	موضوع	نام ترجمہ
والدی مصطفیٰ علامہ سیوطی (عربی)	حضور رسالت علی اللہ علیہ وآلہ و سلم کے والدین کریمین کے ایمان پر ہدیہ / ۳۴ روپے	والدین مصطفیٰ مع متن
روضۃ الشہداء علامہ کاشفی (فارسی) جلد اول	ابتلائے انبیاء اور اہل بیت کا دردناک بیان ہدیہ / ۲ روپے	روضۃ الشہداء
ہدیۃ المہدی علامہ وحید الزمان (عربی)	دہا بیہ کے امام کی وہ تحقیقی تحریر جو دہا بیہ کے عقائد پر ضرب شدید کی حیثیت رکھتی ہے۔ ہدیہ /	ہدیۃ المہدی مع متن
رد شطیحات شاہ عبدالحق محدث دہلوی مکتوبات کا محققانہ تجزیہ (فارسی)	حضرت مجدد الف ثانی کے چند شاہ عبدالحق محدث دہلوی مکتوبات کا محققانہ تجزیہ ہدیہ / ۲ روپے	رد شطیحات مع متن
رفع الوسواس فی قال بعض الناس علامہ علی قاری	امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر امام بخاری کے مطاعن کا جواب لا جواب ہدیہ / ۲ روپے	رفع الوسواس مع متن



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
تصویر پر جامع کتب

# معالم محمدی

یمنہ ہمشوں کی بلندیاں

تعیفہ لطیف

رہبر شریعت و طریقت روز و دقیق حقیقت و معرفت عارف باطن  
جناب حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ

طے کاپتہ

علی بردران تاج سرائے کرب

نزد جامعہ رشویہ اشہر مارکیٹ جنگ بازار فیصل آباد

نشری تقدیروں کا مجموعہ

شہبازِ خطابت  
ماجزاہِ سید  
فیضانِ کمال  
شایعہ  
افتخارِ اس زیدی

کی  
تقریر

چشتی گنج خانہ  
فیصل آباد



نشری تقویٰ و کامیاب

تہذیب و اخلاق  
انتخابی اہل انبیاء  
مکتبہ مکتبہ

تقویٰ

چشتی کتب خانہ

و مکتبہ





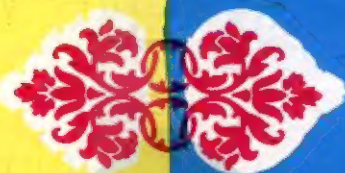
# **Futuhāt -ul- Makkiyyat**

By  
**MUHYI UDDIN IBN-UL-ARABI**

(1163-1240)

Translated By

**ALLAMA SAIM CHISHTEE**



**ALI BROTHERS**

Book Sailors Jhang Bazar, Faisalabad.

[www.maknabah.org](http://www.maknabah.org)

**Maktabah Mujaddidiyah**  
**[www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)**

This book has been digitized by Maktabah Mujaddidiyah ([www.maktabah.org](http://www.maktabah.org)).

Maktabah Mujaddidiyah does not hold the copyrights of this book. All the copyrights are held by the copyright holders, as mentioned in the book.

Digitized by Maktabah Mujaddidiyah, 2012

Files hosted at Internet Archive [[www.archive.org](http://www.archive.org)]

We accept donations solely for the purpose of digitizing valuable and rare Islamic books and making them easily accessible through the Internet. If you like this cause and can afford to donate a little money, you can do so through Paypal. Send the money to [ghaffari@maktabah.org](mailto:ghaffari@maktabah.org), or go to the website and click the Donate link at the top.